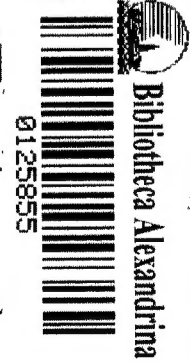
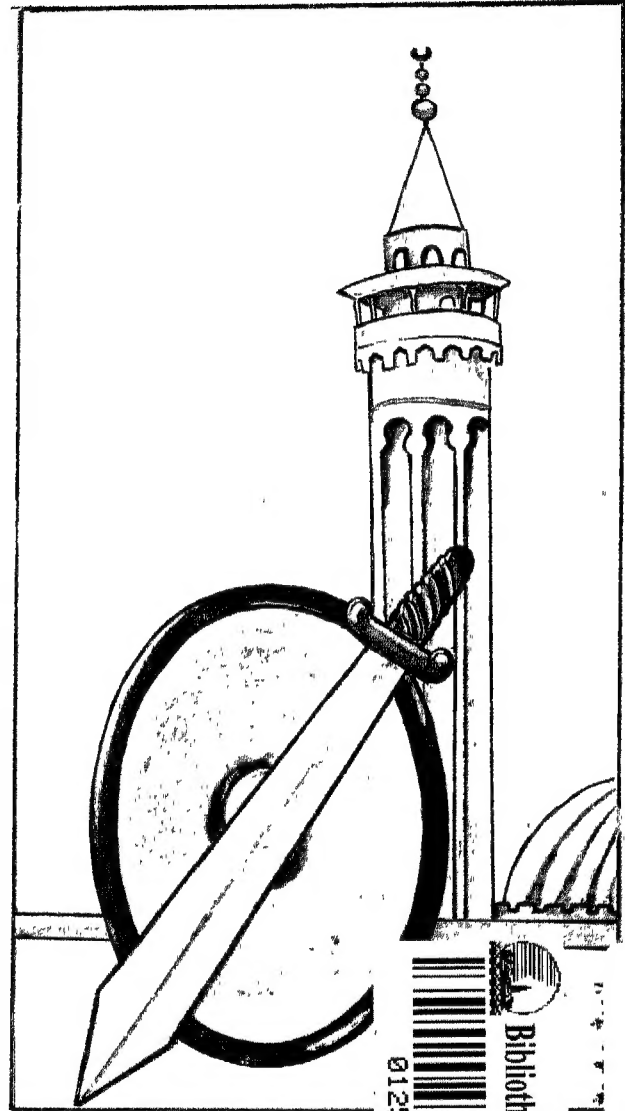


تأليف

الدكتور محمد عمارة

الإسلام والحروب الدينية



297

دار الثقافة الجديدة

القاهرة

إت دار علاء الدين للنشر

دمشق

الإسلام والحروب الدينية

تأليف

الدكتور محمد عمارة

الإسلام والحروب الدينية



منشورات دار علاء الدين

حقوق النشر محفوظة دمشق / ١٩٩٦ - ١٠٠٠ نسخة

التنفيذ الضوئي : دار علاء الدين للنشر والتوزيع والترجمة
الإخراج الفني : ناصر شهاب الدين

يطلب الكتاب على العنوان التالي :

دار علاء الدين للنشر والتوزيع والترجمة

دمشق ص.ب : ٣٠٥٩٨

هاتف : ٢٣١٧١٥٨ - ٥٦١٧٠٧١

تلكس : ٤١٢٥٤٥ - فاكس : ٢٣١٧١٥٩

الأفكار الواردة في الكتاب تعبر عن وجهة نظر المؤلف . وفي حال اخذ أية مادة
من الكتاب يرجى الإشارة إلى المصدر .

تقديم

في كتابنا عن (الاسلام والسلطة الدينية) ^(١) ثبت ، بما لا يدع مجالاً للشك أو التشكيك ، أن طابع السلطة السياسية في المجتمع الاسلامي : "مدني" تماماً ، فلا " كهانة " في الاسلام .. وليس فيه ما يعرف بـ " السلطة الدينية " ، أو " الحكم بالحق الإلهي " ، أو نزاع اختصاص الأمة بأمر حياتها الدنيا في السياسة والاجتماع والاقتصاد والحرب والتشريع .. الخ .. الخ ..

وثبت أيضاً أن موقف الاسلام لا يعني الرضى عن دعوى " فصل " الدين عن الدولة ، فهو يرفضها بنفس القوة التي يرفض بها " وحدة " السلطتين الدينية والزمنية ، لأنه يدعو إلى " التمييز " بين السلطتين .



لكن !

(١) صدر بهذه السلسلة — " قضايا إسلامية " — فانظره ، لصلته الوثيقة بموضوع هذا البحث.

من حق السائل أن يسأل :

* ألم يستخدم الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، وصحابته ، رضوان الله عليهم ، القتال لإقامة الدولة ؟ ، أو على الأقل لحمايتها وتدعيمها ؟؟ .

* وألم يجز العرف وتَشيع العادة على تسمية هذا القتال : جهاداً في سبيل الله ؟ ! الأمر الذي يجعله أدخل في باب " الدين " منه في باب " السياسة " ؟؟.

* وإذا كانت وسائل إقامة الدولة ، وحمايتها وسائل " دينية " ، ألا يضيفي ذلك الصبغة الدينية على هذه الدولة العربية الاسلامية ؟ .. ويجعل لها طبيعة دينية ؟؟ ..

من حق السائل أن يسأل هذه الأسئلة .. الأمر الذي يستدعي أن نبسط للحديث عن القتال والحرب في الاسلام صفحات تجلو الحقيقة حول طابعها وطبيعتها .. خاصة وأن قوما منهم أكثر المستشرقين تعصباً على الاسلام ، ومنهم أكثر المسلمين تعصبا للاسلام - يجيبون عن هذه الأسئلة بالإيجاب ..

* الأولون ، ليشبتوا فريتهم : أن الاسلام قد انتشر بالسيف ، وأنه يكره الآخرين على الدخول فيه !

* والآخرين ليشبتوا وهمهم : أن الجهاد في سبيل الله يعني قتال المخالفين في الدين حتى يؤمن الجميع بالاسلام ويصبح الناس أمة واحدة ، ويكون الدين كله لله ! ..

★ ★ ★

وقبل أن ندع هذا التقديم إلى لب القضية نود أن ننبه القارئ إلى أن فكرنا الاسلامي يميز بين أمرين :

١ - " الجهاد " في سبيل الله ... الذي يعني : الدعاء إلى الدين الحق ، وبذل ما في الوسع والجهد ، قولاً فعلاً ، في سبيل ذلك ... فهو - على عكس ما يفهم البعض - أعم من " القتال والحرب " !

٢ - " القتال والحرب " في سبيل الله ... وهو الصراع المسلح والعنيف ، الذي يناقض " السلم " ، على ما هو واضح ومعروف^(١) .

ذلك أن للتمييز بين " الجهاد " وبين " القتال " أهمية كبيرة في وعي حقائق هذا البحث ، والتعرف على موقف الاسلام في هذا الموضوع .. فـ " الجهاد " - وهو أعم من القتال - يعني أن على المسلم أن يدعو إلى دينه ، دين الحق ، فهو يصارع فكراً ، بالدفاع والهجوم الفكريين ، جميع الشرائع والمذاهب المغايرة لشرعية الإسلام .. أما " القتال " - وهو أخص من " الجهاد " ، لأنه بعض منه - فإنه واجب إذا هدد الآخرون دعوة الاسلام وقاتلوا دعاته واعتدوا على أوطان المسلمين أو ساندوا المعتدين على هذه الأوطان ! ...

ذلك أن الاسلام يتصور " الفكر " سبيلاً لكسب الآخرين للتدين بدين الاسلام .. لكنه لا يتصور " القتال " سبيلاً لذلك ، لأنه لا إكراه في الدين ،

(١) انظر (لسان العرب) لابن منظور . طبعة القاهرة . و (التعريفات) للجرجاني . طبعة القاهرة ١٩٣٨ م . و (كشاف الفنون) للتهانوي . طبعة القاهرة ١٩٦٢ م . و (المعجم الوسيط) وضع مجمع اللغة العربية ، بالقاهرة .

وفي مقابل ذلك ، هناك اتجاه آخر يجعل نظرية العلم تبدأ لا بفعل الايمان بل بفعل النظر ، فالنظر هو أول الواجبات الدينية قبل الايمان من حيث هو تسليم ، وقبل الايمان من حيث هو مضمون : الله ، الملائكة ، الكتب ، الرسل ، اليوم الآخر .. الخ ، وقبل الايمان من حيث هو ممارسة للشعائر والطقوس . فالنظر سابق على الايمان ، والفكر سابق على التسليم . فبالنظر يستطيع الانسان أن يميز بين الحسن والقبيح ، وبالفكر يستطيع الناس معرفة من يعمل لمصلحتهم ومن يعمل لاستغلالهم . فلا يمكن قبول شيء على أنه حق ما لم يثبت بالنظر أنه كذلك ، ولا يمكن التسليم بشيء أن لم نجد البرهان عليه ، وما لا دليل عليه يجب نفيه كما قال المناطقة الأقدمون . بل إن البعض جعل الشك في الموروث سابقاً على النظر ، وأول الواجبات ، لتأكيد الجانب الرافض في الفكر ، وهو الشك ، حتى تتكسر حدة الموروث ، وتذهب سلطة التقليد .

ومن ثم يتم رفض كل وسائل المعرفة ومصادرها الطنية وهي مضادات المعرفة مثل الجهل ، والتقليد ، والظن ، والالهام ، ولا يقبل إلا النظر بجميع طرقه مثل القياس والاستدلال والبرهان .

وهذا هو موقف اليسار الديني ، فالنظم التقدمية هي التي تعمل على محو الأمية ، وعلى نشر التعليم وعلى إقامة الحوار المفتوح بين الاتجاهات الفكرية المختلفة في البلاد . ولا تتدخل في حرية الرأي ، فحرية التعبير حق يكفله الدستور ، وتمارسه المؤسسات الديمقراطية بالفعل .

وقد يستغل اليمين هذا الموقف اليساري لصالحه الخاص وذلك بإقامة نظم سياسية على النظر ، وهي النظم الليبرالية . ولكن النظر لا يكون إلا أساس الترشيح ، والترشيح أساس التصنيع ولا يخرج كي يصبح دعامة الحياة كلها ، فليس من مصلحة هذه النظم إشاعة النظر عند الطبقات الكادحة كي لا تعرف حقوقها ، بل يظل قاصراً على طبقة واحدة هي الأقلية المستغلة صاحبة رأس المال ، وصاحبة إصدار القرارات السياسية أو المباشرة عليها . وقد يستعمل النظر لصالح شعب دون شعب ، ففي الوقت الذي يقيم فيه الغرب دعائم نهضته الفكرية والعلمية فإنه يقضي على روح الشعوب غير الأوروبية ، ويقضي على

الجيش الوطنية كفراً بالله ... ولذلك وجب علينا ، ونحن نعرض لفكر
الاسلام السياسي ، النظر والتأمل والدراسة لهذه القضية ، من خلال عرضها
على كتاب الله ، سبحانه ، وتراث الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وتراث
صحابته ومن تبعهم في القتال ! .. وذلك حتى نستخلص الإجابة الأدق ،
ونعلم حق العلم : طبيعة الحرب والقتال في الاسلام ؟ وهل هي سياسية ؟ أم
دينية ؟؟ ...

تلك هي مهمة صفحات هذا البحث ... التي نرجو أن يكون قد حالفنا فيها
توفيق الله ... فهو ولي التوفيق .

الدكتور : محمد عمارة

القاهرة - يوليو ١٩٧٩

★ ★ ★

هل يؤمن الإنسان بالإكراه؟!

منذ البداية فإن هناك بديهيات عقلية لا يصح أن تغيب عن باحث في هذا الموضوع بديهيات تتعلق بطبيعة الإيمان بالدين ، وبالسبل التي يمكن بها تحصيل هذا الإيمان ، والتي يستحيل تحصيله بما يناقضها من الوسائل والأساليب ..

" فالإيمان " : هو تصديق بالقلب ، أي يقين قلبي يستقر في داخل الإنسان ، أما الأعمال الظاهرة ومنها العبادات ، فإنها " اسلام " ، أي ترجمة وبيان لما في قلب الإنسان .. وقد تكون مصنوعة إذا خلا القلب من الإيمان ، أي إذا افتقد اليقين .. ومادام " الإيمان " يقينا قلبيا خافيا عن الأعين مستعصياً على رقابة الرقباء ورصد الراصدين فإن حوله وتحصيله ، بداهة ، لا يمكن أن يتم إلا بالاقناع والاقتناع ، لأن الإكراه والجبر والترهيب قد يثمر " اسلاما " و " تسليما " ، وقد يؤدي إلى " نفاق " ، بينما يظل القلب خالياً من " التصديق واليقين " ، أي خالياً من الإيمان ، ومن هنا كانت بداهة القرآن ، البسيطة والمعجزة معا ! ، عندما حدد الله فيه لرسوله سبل الدعوة

إلى سبيله : (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة ، والموعظة الحسنة ، وجاد لهم بالتي هي أحسن)^(١) .. فالناس ، في الفكر ، طبقات .. منهم أهل النظر والتأمل والتدبر ، ودعوتهم سبيلها (الحكمة) - وهي المصطلح العربي الاسلامي المرادف لمصطلح (الفلسفة) .. ومنهم العامة والجمهور ، ودعوتهم سبيلها (الموعظة) .. ومنهم أوساط يتوسطون بين أهل الحكمة وعامة الجمهور ، والجدل مفيد في إقناعهم واجتذابهم إلى سبيل الله ..

وتحديد هذه الوسائل ، كطرق وحيدة لتحصيل الإيمان ، ينفي ، بدهة أيضاً ، أن يكون الإكراه - والقتال إكراه مسلح وعنيف - سبيلاً من سبل تحصيل الإيمان .. والقرآن الكريم يعبر عن هذه الحقيقة البديهية فيقول : (لا إكراه في الدين ، قد تبين الرشد من الغي ، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم)^(٢) فهو يؤسس أمر الإيمان على الحرية والاختيار عند الإنسان ، وينفي أن يكون القسو والجبر سبيلاً لتحصيله ، حتى ولو كان هذا القسو والجبر من الله سبحانه ، وهو القادر على كل شيء ، لأنه يقول : (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ، أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين !؟)^(٣) .

ونفّي الله ، سبحانه ، أن يكون " الإكراه " سبيلاً لتحصيل الإيمان يسهم في تفسير طبيعة مهمة الرسول عليه الصلاة والسلام ، وطبيعة وسائله لنشر

(١) النحل : ١٢٥ .

(٢) البقرة : ٢٥٦ .

(٣) يونس : ٩٩ .. وانظر في هذا المعنى تفسير (الكتاب) للزمخشري . ج ١ ص ٣٨٧ - طبعة بيروت (دار الفكر) صورة عن طبعة الحلبي المصرية .

الاسلام ، فهو " مذكر " بدين الله ، وليس " بمسيطر " على القلوب حتى يكرهها على الإيمان (فذكر إنما أنت مذكر . لست عليهم بمسيطر) ^(١) .. وفي هذه الآية المحكمة ، التي لم يصبها النسخ على الأصح ، يقول الإمام " محمد عبده " : " إنها تحدد الأمر الذي بعث الله لأجله نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، وهو تذكير الناس بما نسوه من أمر ربهم ، فليس في سلطانه ، عليه السلام ، أن يخلق الاعتقاد فيهم ، ولا من المفروض عليه أن يقوم رقيباً على قلوبهم ، ولا مصيطراً ، أي متسلطاً ، عليهم .. فالتقهر لا يحدث إيماناً ، والإكراه لا أثر له في الدين ^(٢) ...

والاسلام عندما ينبه ، من خلال قرآنه الكريم ، على أن الإكراه في الدين مرفوض ، لأنه لا يمكن أن يثمر إيماناً يعتد به الله ، سبحانه ، فإنه يعلمنا - كما يرى الإمام " محمد عبده " - ضمن ما يعلمنا - حقيقتين هامتين :

الأولى : أن ما شهدته تاريخ انتشار الأديان ، خاصة قبل ظهور الاسلام ، من حروب أكرهت أقواماً على اعتناق الدين ، هو نشاطات سياسية وحروب سياسية لا علاقة لها بالدين ، حتى وإن رفع أصحابها أعلام الدين واستظلوا بألويته وراياته .. فليست هناك حروب دينية ، لأن غايات الدين والإيمان بعقائده لا تتحقق بالإكراه - والحرب إكراه مسلح وعنيف - وما سمي بالحروب الدينية إنَّ هو إلا نشاط سياسي وقتال سياسي لا ديني .. " ... لقد كان معهوداً

(١) الحاشية : ٢١ ، ٢٢ .

(٢) (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٥ ص ٣٩٦ . دراسة وتحقيق الدكتور محمد عمارة . طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م .

عند بعض الملل حمل الناس على الدخول في دينهم بالإكراه . وهذه المسألة ألصق بالسياسة منها بالدين . لأن الإيمان ، وهو أصل الدين وجوهره ، عبارة عن إذعان النفس ، ويستحيل أن يكون الإذعان بالالزام والإكراه ، وإنما يكون بالبيان والبرهان .. ومن هنا كانت آية : (لا إكراه في الدين) قاعدة كبرى من قواعد دين الاسلام وركنا عظيماً من أركان سياسته ، فهو لا يجيز إكراه أحد على الدخول فيه ، ولا يسمح لأحد أن يكره أحداً من أهله على الخروج منه ... " .

والثانية : أن الجهاد في سبيل الله - وهو أعم من القتال ، لأنه يشمل " بذل ما في الوسع من القول والفعل ، واحتمال المشقة بوجه تام وبمختلف السبل - أن هذا الجهاد ، والقتال منه خاصة - على عكس ما يدعي البعض - ليس ركناً من أركان الدين ، بل وليس من جوهر الدين ومقاصده ... فالقتال ليس سبيلاً من سبل الدعوة إلى الدين ، وهو لم ولن يكون أداة من أدوات تحصيل اليقين والتصديق القلبي ، الذي هو الإيمان ، وإنما هو أداة دفاعية يستخدمها المسلمون لحماية حرية الدعوة وحرية الاعتقاد إذا اعتدى عليها المعتدون " .. فالجهاد من الدين بهذا الاعتبار ، أي أنه ليس من جوهره ومقاصده ، وإنما هو سياج له ، فهو أمر سياسي لازم له للضرورة ، ولا التفات لما يهذي به العوام ، ومعلومهم الطغام ، إذ يزعمون أن الدين قام بالسيف وأن الجهاد مطلوب لذاته ، والقرآن - في جملته وتفصيله - حجة عليهم " (١) .

(١) المصدر السابق . ج ٤ ص ٧٣٢ ، ٧٣٣ .

ونحن نستطيع أن نطمئن كل الاطمئنان إلى صياغة الإمام " محمد عبده " لهذه القضية ... قضية : أن الجهاد ، ومنه القتال ، ليس ديناً ، ولا هو من جوهر الدين ومقاصده ، وإنما هو أمر سياسي ، علاقته بالدين لا تتعدى علاقة السياج الذي يحمي حرية الدعوة والدعاة وحرية الاعتقاد .. نستطيع أن نطمئن لهذه الصياغة ، بل وأن نزداد اطمئناناً إذا نحن بحثنا عن أركان الاسلام فوجدناها خمسة : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً ... فهي أركان خمسة ، وليس فيها الجهاد ولا القتال ..

وكذلك الحال إذا نحن بحثنا عن أركان الإيمان .. فهي ستة : الإيمان بالله ، والملائكة ، والكتب ، والرسل ، واليوم الآخر ، والقدر ... فهي أركان ستة ، وليس فيها الجهاد ولا القتال ..

وكذلك الحال إذا نحن بحثنا عن أركان الاحسان ... وتلخصها عبارة : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك ! .. وليس فيها ، أيضاً ، الجهاد ولا القتال^(١) .

وكذلك إذا نحن بحثنا عن أصول الإيمان .. فإنها ثلاثة : الألوهية ، والنبوة ، واليوم الآخر .. وليس فيها الجهاد ولا القتال^(٢) .

هكذا حدد الاسلام القضية .. فالإيمان تصديق ويقين قلبي ، لا سلطان لبشر

(١) ابن تيمية (منهاج السنة) ج ١ ص ٧٠ - ٧٢ طبعة القاهرة ١٩٦٢ م .

(٢) الغزالي (فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة) ص ١٥ طبعة القاهرة ١٩٠٧ م .

عليه .. ومن ثم فإن السبيل إليه هو الاقتناع والاقتناع المتمثلان في الدعوة بالحكمة والموعظة والجدل .. ولا إكراه في الدين ، ومن ثم فليس هناك قتال ديني ولا حرب دينية ، اللهم إلا من حيث كونهما أداة سياسية يقف استخدامها عند حماية الدعوة وحرية العقيدة من عدوان المعتدين ..



قتال الرسول

ولقد كان قتال الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، والغزوات التي غزاها والحروب التي وجه إليها صحابته ، كانت كلها تطبيقاً لذلك القانون الإلهي ، والبديهي ، والعقلاني : لا إيمان عن طريق الإكراه ، والقتال سياسة ، وليس ديناً ، ولا مكان له إلا إذا اعتدى المعتدون على حرية الدعوة وأمن المؤمنين ووطن المسلمين ..

لقد مكث الرسول بمكة ثلاث عشرة سنة يدعو أهلها إلى التوحيد فلم يجبه إلا نفر قليل ... ولو تخيلنا أن أهل مكة وملاً قريش قد تركوه وشأنه وخلوا بينه وبين دعوته وكفوا أذاهم عنه ، حتى مع بنائهم على شركهم ، لما كان هناك قتال من الرسول ، ولما فرض الله على المسلمين القتال ، لأن حرية الدعوة مكفولة وأمن المؤمنين مصان ... والقرآن الكريم ، عندما يعرض لقضية الحرب والقتال يؤكد هذه المقولة التي سقناها في هذا الافتراض .

ففي البداية .. وبعد ما تعرض له المسلمون من أذى وفتنة في دينهم

واضطهاد اقتلهم من وطنهم وجعلهم يهاجرون إلى " يثرب " - (المدينة) -
 بعد أن هاجر منهم كثيرون إلى " الحبشة " ... في البداية ، وبعد أن هاجر
 الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، " أذن " الله - **مجرد اذن** -
 للمؤمنين في القتال .. وهو لم يأذن لهم في القتال كي يكون وسيلة لفرض
 العقيدة والإيمان ، لأن ذلك مستحيل ، وإنما أذن لهم في ذلك سياسة يردون
 بها على الظلم الذي لحقهم ، والذي تمثل في التضييق الشديد على دعوتهم
 والفتنة للمستضعفين منهم عن دينهم - والفتنة أشد من القتل - وأيضاً - وذلك
 هام ومهم - كحرب وطنية ضد أولئك الذين اقتلهم - وهم من
 ترابهم وأجبروهم على الهجرة من موطنهم الأصلي : مكة
 المكرمة ... ونحن نلاحظ تركيز القرآن على هذا الجانب الوطني من جوانب
 الصراع المسلح الذي قام بين المسلمين والمشركين - يذكره دائماً
 كسبب هام من أسباب شرعية القتال ، ويذكر به المسلمين كي يثير حماسهم
 للقتال ، بل ويستفزهم به ويستنفزهم لملاقاة الأعداء الذين أخرجوهم من
 الديار وسلبوا منهم حقهم الطبيعي والمقدس في العيش بالوطن الذي ولدوا
 وشبوا فيه ! ..

فعندما أذن الله للمؤمنين في القتال كان إخراجهم من ديارهم - وهو
 قضيتهم الوطنية ، بتعبيرنا الحديث - سببا علل القرآن به هذا التطور الجديد
 المتمثل في الإذن بالقتال ... قال سبحانه : (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا
 وأن الله على نصرهم لقدير . الذي أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا
 ربنا الله . ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات

ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ، ولينصرون الله من ينصره ، أن الله لقوي عزيز (١) ..

وعندما تطور الأمر من " الإذن " في القتال إلى " الأمر " به جاء حديث القرآن الكريم أيضاً يضع قضية المهاجرين الوطنية - إخراجهم من ديارهم - سبباً لأمر الله أيأهم بقتال أولئك الذين أخرجوهم من الديار .. فقال : (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ، إن الله لا يحب المعتدين . واقتلوهم حيث ثقتهموهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ، فإن قاتلوكم فاقتلوهم ، كذلك جزاء الكافرين ، فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم (٢) .

وعندما انتقل القرآن الكريم ، في تشريعه للقتال ، من " أمر " المؤمنين به إلى حيث جعله " فرضاً واجباً " عليهم - في السنة الثانية من الهجرة - استمر حديثه عن قضيتهم السياسية الوطنية - إخراجهم من ديارهم - كسبب يوجب عليهم ويفرض قتال الأعداء .. وفي ذلك قال الله سبحانه : (كتب عليكم القتال وهو كره لكم ، وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون . يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ؟ قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ، ولا يزالون يقاتلونكم

(١) الحج : ٣٩ ، ٤٠ . وانظر القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) ج ١٢ ص ٦٨ طبعة دار الكتب المصرية .

(٢) البقرة : ١٩٠ - ١٩٢ . وانظر (الجامع لأحكام القرآن) ج ٢ ص ٣٤٧ .

حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن سيرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون^(١) .

ثم استمر ذلك مذهبا للقرآن الكريم .. كلما حدث المسلمين عن القتال ودعاهم إليه واستغفرهم إلى خوض غماره كان حديثه إليهم عن إخراجهم من ديارهم كسبب للقتال وداعية تدعوهم إلى معاناة شاقة وتقديم قربانه ودفع ضريته ... وفي الوقت الذي التزم فيه ذلك لم يحدثهم مرة واحدة عن أن القتال طريق لنشر الدين يفرض الإيمان ، ولا على أنه عقاب للمشركين على عدم الدخول في الدين الجديد ! ..

فهو يحدث الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، عن تأمر قريش لاقتلعه من وطنه مكة : (وإذ يعسكر بك الذين كفروا ليثبتوك - (أي يحبسوك .. أو يتخذوك بالجراح !) - أو يقتلوك أو يخرجوك ، (ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين)^(٢) .. وفي موطن آخر يتحدث إليه قائلا : (وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها ! وإذا لا يلبثون خلافاك إلا قليلا)^(٣) كما يحدثه عن جريمة ملأ قريش المتمثلة في اقتلعه من وطنه فيقول : (وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكتناهم فلا ناصر لهم)^(٤) .

(١) البقرة : ٢١٦ ، ٢١٧ . وانظر (الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده) ج ٤ ص ٥٧٥ ، ٥٧٦

(٢) الانفال : ٣٠ وانظر (الجامع لأحكام القرآن) ج ٢ ص ٣٩٧ .

(٣) الاسراء : ٧٦ .

(٤) محمد : ١٣ .

كما يتحدث إلى المؤمنين حاثاً إياهم على قتال المشركين ، ومستثيراً لهم بأن هؤلاء المشركين قد أخرجوهم وأخرجوا نبيهم من ديارهم ، فلا بد ، لهذا السبب ، من التصدي لهم بالقتال .. يقول سبحانه للمؤمنين : (ألا تقاتلون قوما نكثوا إيمانهم وهموا بإخراج الرسول وهم بدؤوكم أول مرة ، أتخشونهم؟ فإله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين ، قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين^(١)) ... وفي مقام آخر يعاتبهم ، ويستغرمهم ، فيذكرهم بذات القضية .. يقول : (يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أثأقنتم إلى الأرض؟ أَرْضَيْتُمْ بالحياة الدنيا من الآخرة؟ فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل . إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئاً ، والله على كل شيء قدير . إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هي العليا ، والله عزيز حكيم . انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ، ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون^(٢)) ... فإذا كان المقام مقام الحديث عن المكانة التي أعدها الله للمؤمنين الذين استجابوا لدعوته كان مقام الذين قاتلوا انتقاماً من الذين أخرجوهم من ديارهم واقتلعوهم من وطنهم ، كان مقامهم عالياً وملحوظاً : (فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ، بعضكم من بعض ، فالذين هاجروا وأخرجوا من

(١) التوبة : ١٣ ، ١٤ .

(٢) التوبة : ٣٨ - ٤١ .

ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله ، والله عنده حسن الثواب^(١) ... وإذا كان المقام مقام اختصاص بالغي ، والمال ، فإن الفقراء الذين تسبب اقتلاعهم من وطنهم في فقرهم ، بعد أن لم يكونوا كذلك ، هم الأولى بالاختصاص .. (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله للرسول ، ولذي القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل ، كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ، وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ، واتقوا الله ، إن الله شديد العقاب ، للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله ، أولئك هم الصادقون^(٢) .

هكذا يذكر القرآن - عندما يتحدث عن القتال - إخراج المشركين للمؤمنين من ديارهم سبباً يجب من أجله القتال ، وقضية يستنفر المؤمنين كي يقاتلوا لحلها ، حتى يستردوا وطنهم الذي اقتلعوا منه من تحت سلطان المشركين .. ومن هنا فإننا لا نعدو الحقيقة إذا قلنا إن فتح المسلمين لمكة ، في السنة الثامنة من الهجرة ، كانت حرب تحرير سياسية ، بالمعنى الدقيق لهذا التعبير .. فالمسلمون لم يفرضوا الإيمان بالاسلام على أهل مكة عندما جاء نصر الله والفتح ، وإنما هم تركوا ضمائرهم وقلوبهم كي يسلك الإيمان إليها دربه الطبيعي : الاقتناع والافتناع ، وعبر الرسول عن ذلك الموقف السامي عندما

(١) آل عمران : ١٩٥ .

(٢) الحشر : ٧ ، ٨ .

قال لهم : اذهبوا فأنتم الطلقاء ! .. بل لقد تألف قلوبهم بالعطاء الكثير ! .. ولم يؤدب أولئك الذين كانوا يكون ويولولون عندما تهاوت الأصنام التي كانوا يعبدون .. فالذي صنعه وفرضه الفاتحون ليس هو الإيمان ، وإنما تحرير الوطن الذي سلبه المشركون من المؤمنين قبل ثمانية أعوام ! .. وهو الوطن الذي يشهد حبه والتعلق به كلمات الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، يوم هجرته ، عندما أخذت خطواته تباعد بينه وبين تراب مكة ، فلقد التفت إليها ، مودعاً ، وقال يخاطبها : " .. اللهم أنت أحب البلاد إلى الله ، وأحب البلاد إليّ ، ولولا المشركون من أهلك أخرجوني لما خرجت منك ! " .. وعند ذلك جاءه الوحي . يقول الله سبحانه : (وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم) (١) ... لقد قاتل المشركين ست سنوات ، لأنهم أخرجوه وأصحابه من أرضهم ، واعتدوا على حقهم في الدعوة ، بحرية ، إلى دينهم الجديد .. وفي العام الثامن من هجرته استرد الوطن الذي أخرج منه ... فكان ذلك دليلاً آخر على أن القتال في الاسلام هو سياسة ينهض العامل الوطني بالدور الأكبر في مشروعيته ... وليس سبيلاً لفرض الدين والإيمان ...

(١) محمد : ١٣ .

قتال الصحابة

ولم يكن الطابع السياسي للقتال الذي حدث في عصر الصحابة ، رضوان الله عليهم ، بأقل مما كان عليه في عصر الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، بل لعله كان أشد وضوحاً وأبرز للعيان ...

وفي عهد الصحابة حدثت أنواع من الحروب ، تمثلت في العديد من المعارك القتالية التي غطت ، تقريبا ، كل عصر صدر الاسلام .. وأنواع الحروب هذه يمكن تصنيفها إلى :

١ - حرب ضد القبائل العربية التي " ارتدت " عن الاسلام قبل وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام .

٢ - وحروب ضد القبائل العربية التي " ارتدت " عن وحدة الدولة الاسلامية عقب وفاة الرسول وعند تولي أبي بكر الخلافة .

٣ - وحروب الفتوحات التي وصلت بحدود الدولة إلى فارس والشام وأفريقية .

٤ - وحروب "علي بن أبي طالب" ضد خصوم حكمه .. من "طلحة بن عبيد الله" و "الزبير بن العوام" ، إلى "معاوية بن أبي سفيان" وأهل الشام ، إلى الخوارج .. ثم حروب الخوارج ضد الأمويين ، والتي امتدت فانتسعت لتشمل غيرهم من تيارات الفكر والسياسة في الاسلام ..

فما هي طبيعة تلك الحروب ؟ .. وما مكان السياسة في ذلك القتال ؟ .
وأين كان "الدين" ؟ .. بمعنى : هل كانت هذه الحروب ، أو بعضها ، حروباً دينية ، استهدف منها أصحابها فرض العقيدة الدينية على الخصوم ؟ ..

لننظر .. حتى نعرف الجواب ..

١ - حروب الردة في حياة الرسول :

قبيل وفاة الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، وعند وفاته "ارتدت" عدة قبائل عربية عن الاسلام ، فأعلنت رفض سلطة الدولة الاسلامية التي توحدت تحت حكم الرسول بعد فتوحات شبه الجزيرة ، وأعلنت الاستقلال عن دولة المدينة .. وكان هذا جانباً سياسياً ، وليس دينياً ، واضحاً في حركة "الردة" هذه .. لقد كانت "ردة" ضد دولة يحكمها "نبي" ، فزعم قادة هذه "الردة" أنهم هم الآخرون "أنبياء" ! .. فعرف التاريخ ذلك العدد من "المستبئين" :

الأسود العنسي (عهلة) بن كعب بن عوف العنسي .. وهو الملقب بذي الخمار .. كان كاهناً ، وهو أول المرتدين ، بدأ عصيانه من كهف خبسان ، باليمن ، ومعه عنس ، وهم بطن من قبيلة مذحج ، فاستولى على المنطقة الممتدة من صنعاء إلى عمان إلى الطائف .. وكانت رده سنة ١١ هـ ، قبل وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام .. ولقد حاربه المسلمون ، وقتلوه غيلة ، فانهزم أنصاره قبل وفاة الرسول بليلة واحدة ، فلم تدم رده وعصيانه أكثر من ثلاثة أشهر ! ..

وطليحة بن خويلد الأسدي .. من أسد خزيمية .. بدأت رده وادعاؤه النبوة في حياة الرسول ، فقاتله المسلمون حتى ضعفت شوكته ، ثم عادت فقويت عقب وفاة الرسول ، عليه الصلاة والسلام .. وكان أكثر اتباعه من قبائل : أسد ، وغطفان ، وطيء ، ثم عبس وذبيان .. وبعد هزيمته النهائية فر إلى الشام ، ثم عاد إلى دين الاسلام ! .

ومسيلمة بن حبيب (الكذاب) .. وكان كاهناً في قبيلة كبيرة تتدين بالنصرانية هي " بنو حنيفة " ، تقطن اليمامة ، بين نجد والأحقاف ، في موطن أقرب إلى نجد من الأحقاف .. ولقد بدأت رده قبل وفاة الرسول ، واستمرت بعدها حتى قضى عليها المسلمون ..

وسجاح بنت الحارث بن سويد بن عقفان .. من بني تغلب .. وكانت عالمة راسخة في الديانة المسيحية التي كانت تتدين بها قبيلتها .. ولقد زحفت على أرض بني تميم فتبعها منهم البعض ، ثم سارت إلى " مسيلمة " فحالفته ،

وقيل تزوجته .. وبعد هزيمتهم انسحبت - قيل إلى البصرة حيث أسلمت على عهد " معاوية " ، وقيل إلى الجزيرة حيث ماتت منسية عند أخوالها ! ..

أولئك هم أبرز " المنتبئين " الذين شقوا عصا الطاعة لسلطة دولة المدينة وتمردوا على الوحدة التي أقامتها في شبه الجزيرة أول دولة عربية أقامها المسلمون .

وفي الحديث عن طبيعة هذه " الردة " وحربها وقتالها .. أدينية كانت ضد " دين " الاسلام ؟ أم سياسية كانت ضد " دولة " الاسلام ؟ لا بد من أن نلاحظ ونعي عدداً من الحقائق أهمها :

(أ) أن عقيدة التوحيد ، في صورته التي بلغت الذروة نقاء ، كما بشر بها الاسلام ، لم يذكر التاريخ أن أحداً من هؤلاء " المنتبئين " قد نالها بالنقص أو الانكار أو التحريف .

(ب) أن " نبوة " محمد ، عليه الصلاة والسلام ، لم يجحدها أحد من هؤلاء " المنتبئين " .. وكل الذي ذكرته مصادر تاريخنا عن هؤلاء " المنتبئين " في هذا الباب أنهم أنكروا أن يكون محمد هو النبي الوحيد .. لقد أرادوه نبيا لقريش ، وأراد كل منهم نفسه نبيا لقبيلته ومن غلبت عليه من صغار القبائل وضعاف الافخاذ والبطون ! .

(ج) أن قضية " الوحي " والاعتقاد بوجوده رباطا يصل الإله الواحد بالنبي ، لم تكن موضع إنكار من هؤلاء " المنتبئين " .. فلقد زعم كل منهم أنه يُوحى

إليه ، وألقى إلى أتباعه بشيء من السجع الذي زعموا أنه ثمرة الوحي ، وهو سجع بقي القليل منه وتناثر في كتب التاريخ .. فهم لم ينكروا " الوحي " ، وإنما انكروا تفرد " محمد " ، عليه الصلاة والسلام ، باستقاله ..

إذن .. فنحن هنا أمام تمردات قبلية ، تشق الوحدة التي أقامتها الدولة الإسلامية الوليدة ، التي يحكمها نبي من قريش .. فهي انشقاقات ضد الوحدة .. ولأن دولة الوحدة يقودها نبي ، فلقد زعم قادة الانشقاقات أنهم هم الآخرون أنبياء ! .. وكان لا بد من تحريفات يحدثها هؤلاء المنتسبون في الدين الذي وحد العرب ، طلبا للتمايز الذي يتطلبه التمرد والارتداد والانشقاق ! .. أي أننا نلمح الطابع السياسي ، غير خفي ، خلف تلك الغلالة الشفافة ، بل المتهرئة ، التي زعموها " نبوة " لهؤلاء المرتدين ' .

ولنا أن نسأل : هل كان باستطاعة واحد من هؤلاء " المنتسبين " أن يقنع عاقلا من قومه ، أو من غير قومه ، بأن سجعه السقيم يطاول القرآن الكريم ؟! .. وهل كان في وسع عقلاء العرب أن يضعوا إنسانا أو فكرا في كفة ميزان ثم يزعمون أنها يمكن أن توازي الكفة التي نهض عليها " محمد بن عبد الله " ودين الاسلام ؟! .. لا نعتقد أن ذلك كان ممكنا ، خاصة وأن " محمدا " كان لا يزال حيا ، يشع سلوكه على ما حول المدينة ، وتنهض معجزته القرآن بسحر اعجازها ، وهي لأولئك العرب البلغاء أكثر سحرا وأفعل اعجازا منها لغير البلغاء من أمثال الذين أتوا بعدهم من الأجيال ! ..

إذن .. لماذا كان انتشار " الردة " هكذا سريعا وشبه شامل ؟! .. في

اعتقادنا أنه يصعب تصورها ردة عن " الدين " ، لأن عظمته وعطاء ، يتضاءل دونها كل بديل .. لكن الأثرة السياسية ، والعصبية القبلية ، قد دعت القبائل الكبرى إلى أن تتصدى " لدولة " الاسلام ، التي حسبوها " دولة قريش " ، فأرادوا اقتسام " الميزة السياسية " ، فلما وجدوها قد ارتبطت بظهور " النبوة " في قريش ، أرادوا اقتسام " ميزة النبوة " أيضا : فكان " التنبؤ " الذي زعموه لأنفسهم الستار الذي غلفوا به الطمع في الدنيا ، والرغبة في تفكك الدولة ، والطموح إلى العودة ، في السياسة ، إلى ما قبل الوحدة السياسية التي صنعها الرسول والمسلمون لعرب شبه الجزيرة .. فهي إذن " ردة " سياسية ، حاولت تبرير نفسها وستر عوراتها برداء متهرىء من " التنبؤ " والدين ! .. ومن ثم فإن الطابع السياسي والطبيعة السياسية لما دار في حروبها من قتال ، أمر لا تخطئه عين باحث يحترم العقل عندما ينظر ويبحث عن طبيعة القتال في هذه الحروب .

ولعل مما يزيد أمر الطابع السياسي لقتال هذه الحروب وضوحا - إن كانت لا تزال بحاجة إلى مزيد من الوضوح - أن نتأمل في عدد من النصوص والمأثورات التي حفظها لنا التاريخ من أحداث تلك الحروب وأقوال أقطابها ..

فالأسود العنسي (عهلة) عندما أعلن عصيانه وأظهر دعوته باليمن كتب إلى قادة المسلمين وعمالهم كتابا .. وهو في هذا الكتاب لم يدعهم إلى ترك " الدين " الاسلامي والدخول في دين جديد ، كما تكون عادة الأنبياء الجدد ، وإنما طلب منهم أن يظلوا على دينهم وعقيدتهم ، فقط طلب منهم أن يتركوا لأهل اليمن أرضهم وأموالهم ! . لقد قال لهم في كتابه :

"أيها المتوردون علينا ، أمسكوا علينا ما أخذتم من أرضنا ، ووفروا ما جمعتم ، فنحن أولى به . وأنتم على ما أنتم عليه ؟!" .. فهو ، إذن ، يطلب إلى القرشيين ، أو ممثلي الدولة التي يحكمها النبي القرشي ، يطلب إلى هؤلاء الذين وردوا إلى اليمن من خارجها ، أن يدعوا أرض اليمن ومالها لأهلها ، فهم أولى به .. إنه يطلب هدم وحدة الدولة ، ويرتد عن "التوحيد السياسي" ، الذي كان وجهها لعملة واحدة يمثل "التوحيد الديني" وجهها الآخر .. فهي "ردة" في السياسة ، وليست "ردة" في الدين ! ..

و "متنبئ" ، بن حنيفة : "مسيلة الكذاب" ، يعلن صراحة في سجعته الذي ألقى به إلى قومه أنه يبشر بفكر سياسي يغي من ورائه اقتسام الأرض والدولة بين بني حنيفة وبين قريش ! .. فهو يريد أن لا تستأثر قريش بالأرض والدولة .. فلما لم تستجب أعلن العصيان وارتد عن "الوحدة الادارية والتوحيد السياسي" .. يقول ، مخاطبا الضفادع : "يا ضفدع نقي نقي ، لا الشارب تمنعين ، ولا الماء تكدرين ، لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض ، ولكن قريشا قوم يعتدون" ! ..

وعندما عقد حلفه مع "المتنبئة" "سجاح بنت الحارث" ، عرض عليها أن يكون لقومها نصيب قريش من الأرض والدولة ، فقال لها : "لنا نصف الأرض ، وكان لقريش نصفها لو عدلت ! وقد رد الله عليك النصف الذي ردت قريش ، فحباك به ، وكان لها لو قبلت ! " .

ولما ذهب " خالد بن الوليد " لقتال " مسيلمة " و " بني حنيفة " سألهم :
يا بني حنيفة ، ما تقولون ؟ قالوا : نقول : منا نبي ومنكم نبي ! .. فقسمه
النبوة هنا هي التعبير عن قسمة الأرض التي أعلنوا عنها في سجع
الكذاب ! ..

وقول " بني حنيفة " هذا " لخالد بن الوليد " يدلّ على أن هذه القضية لم
يكن وضوحها وفقا على فكر " مسيلمة ، وخاصته ، بل كان وضوحها متعديا
لنطاق الخاصة والقواد .. بل لقد رأيناها من الوضوح عند البعض إلى الحد الذي
جعل وضوحها يفضح فكرة " نبوة " هؤلاء " المتنبئين " حتى عند الأنصار
والأعوان والأتباع ! .. فهذا " طلحة النمرى " يذهب للقاء " مسيلمة " في
اليمامة فيسأل عنه نفرا من بني حنيفة :

- أين مسيلمة ؟

- مه - (اصمت) - : رسول الله ! ..

- لا .. حتى أراه !

فلما أن لقي طلحة النمرى مسيلمة دار بينهما هذا الحوار :

- أنت مسيلمة ؟ ..

- نعم ..

- من يأتيك ؟

- رحمن ..

- أفي نور ؟ أو في ظلمة ؟

- في ظلمة ..

- أشهد أنك كذاب ، وأن " محمدا " صادق ، ولكن كذاب ربيعة
أحب إلينا من صادق مضر ! "

فهي إذن السياسة ، وهي إذن الطموحات في اقتسام الأرض والمال
والدولة .. وما غلالة " النبوة والتنبؤ " إلا الستار الذي حاول البعض به
ستر الحقيقة عن العوام .. و " طلحة النمرى " يفضح المقاصد عندما يعلن
صدق نبوة " محمد " ، وكذب تنبؤ " مسيلمة " ، ولكن العصبية القبلية
والأهداف السياسية تجعله يقف مع كذاب " ربيعة " لا مع صادق " مضر " ،
لأن دنياه مع هذا الكتاب ، وهو قد قطع صلتها بالدين ! .

هكذا تشهد المأثورات لما شهد به التحليل العقلي من وضوح الطابع
السياسي للقتال الذي شهدته الحروب التي شبت بين الصحابة وبين هؤلاء
المتنبئين " (١)

ويشهد لهذه الحقيقة أيضا أن حركات " الردة " التي قامت بعد وفاة

(١) انظر أخبار حروب الردة هذه في (تاريخ الطبري) ج ٣ ص ١٣٧ ، ١٣٨ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ ،

٣٠٠ ، (نهاية الأرب) للنويري ج ١٨ ص ٧٢ ، ٧٣ ، ج ١٩ ص ٤٩ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٤ ،

٧٦ - ٧٨ ، ٨٠

الرسول ، عليه الصلاة والسلام ، قد غابت منها ظاهرة " التنبؤ " ، فازداد وضوح طابعها السياسي ، وتعدت أهدافها تماما من تلك الغلالة " الدينية " ، لأن غياب صفة " النبوة " عن الخليفة الذي تولى رئاسة الدولة بالمدينة أسقط ضرورة ادعاء " النبوة " لمن يشق عصا وحدة هذه الدولة .. لقد كان " التنبؤ " سلاحا تسلح به المرتدون على وحدة الدولة ، لأن قائد هذه الدولة المتحدة كان نبيا ، إلى جانب كونه حاكما ، فأما وقد انتقل النبي إلى ربه ، وتولى الحكم خليفة ، غير نبي ، فلم تعد هناك ضرورة لادعاء المرتدين على وحدة الدولة للنبوة .. ومن ثم فلقد وضحت طبيعة الصراع ، وغدت القسمة السياسية للقتال واضحة للعيان كل الوضوح .

٢ - حروب الردة بعد الرسول :

تجلت عبقرية الصحابة في السياسة ، عند وفاة الرسول ، أول ما تجلّت في سرعة اختيارهم " لأبي بكر " خليفة للرسول وحاكما أعلى للدولة العربية الإسلامية ، فلقد حسموا خلاف الأنصار للمهاجرين حول هذا المنصب في سقيفة " بني ساعدة " ، وتمت البيعة " لأبي بكر " قبل أن يدفن جثمان الرسول ، عليه الصلاة والسلام .. ولقد وضحت ميزات ذلك الحسم السريع عندما أسرع الأنباء ترد إلى المدينة بأن قبائل الغرب قد انتشرت فيها " الردة " انتشار النار في الهشيم ! .. ولقد تبع ورود هذه الأنباء حضور وفود من هذه القبائل إلى المدينة تعلن لقيادة الدولة هذا الموقف الجديد ! .. جاؤوا يفاضون ، فإذا هم يعلنون بقاءهم على اسلامهم ، ولكن مع " الارتداد " عن الوحدة السياسية والاقتصادية للدولة .. فهم باقون على عبادة الله وحده ، وعلى

الايان بنبوة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، يقيمون الصلاة ، يصومون ويحجون ، أما الزكاة فإنهم سيصرفونها في قومهم ، أي محليا ، ولن يدفعوا منها شيئا إلى الخليفة ، لأنهم لا يعترفون له بما كانوا يعترفون به للرسول من السلطة والسلطان .. حدث ذلك من عرب شبه الجزيرة ، أو قل : من أعرابها ، ولم يبق خاضعا لدولة الخلافة إلا الحواضر : المدينة ومكة والطائف ، أي لم يبق مع العاصمة إلا قبيلتا " قريش " و " ثقيف " ١ . وبعبارة " النويري " فإنه " لما قبض الرسول ، ارتدت العرب كلها إلا قريشا وثقيفا ، وأتت وفود العرب إلى " أبي بكر " مرتدين يقرون بالصلاة ويمنعون الزكاة " ١) ..

ولكن الخليفة رفض أن يجيب وفود هذه القبائل إلى ما يطلبون ، واستمسك بالوحدة السياسية للدولة ، باعتبارها الوجه الثاني لعملة واحدة يحمل وجهها الآخر عقيدة التوحيد في الدين ، بل لعله رأى أن الحفاظ على الوحدة السياسية أدخل في اختصاصه ، وألزم لمهمته ، فهو خليفة وحاكم سياسي للدولة . وليس بنبي أو رسول ! .. ومن ثم فلقد صمم على قتال هؤلاء الذين " ارتدوا " عن الوحدة السياسية ، على الرغم من اعتراض " عمر بن الخطاب " الذي استعظم محاربة قوم لم يخلعوا التوحيد في الدين .. لقد نفذت بصيرة أبي بكر وتجلت عبقريته في قراره التاريخي الذي أوجزه في قوله الشهيرة : " والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونها إلى رسول الله لقاتلتهم عليها ! " .. فهو لن يحاربهم حربا دينية ، لأنهم على التوحيد والاسلام ، يصومون ويصلون ويحجون بل ويزكون ، ولكنهم يصرفون زكاتهم في مضارب قبائلهم ، ويمتنعون عن دفعها

(١) نهاية الأرب . ج ١٩ ص ٦١ .

إلى عاصمة الخلافة وبيت مال الدولة .. وإنما سيحاربهم حربا سياسية ، تعيد للدولة وحدتها وتضمن لها النمو والتدعيم ، ولقد كان تسليم الزكاة لبيت المال بالمدينة هو المعيار والرمز لبقاء وحدة الدولة ، التي رآها " أبو بكر " بعقرية أبصرت المستقبل كله لحظة اتخاذه لهذا القرار ، رآها الضمان لمجد العرب وتحضرهم ، بل والضمان لبقاء عقيدة التوحيد وانتشارها ، أي لبقاء الاسلام كدين ، وحتى لا يذهب كما ذهبت مذاهب ودعوات عفا عليها الزمن لأنها لم تجد الدولة التي تضمن لها الانتشار فالبقاء! ...

حسن " أبو بكر " المدينة حتى لا تقتحمها القبائل ، بعد أن رفض الاستجابة لطلب وفودها .. ثم خرج إلى حيث عسكر بالمسلمين ، الذين تأهبوا لحرب يعيدون بها الوحدة للدولة ، في " ذي القصة " .. وهناك عقد لأمرء الحرب ألوية القتال ، ووجههم إلى ميادينه .. عقد لهم أحد عشر لواء :

١ - " خالد بن الوليد " .. لقتال " طليحة الأسدي " .. ثم لقتال " مالك بن نويرة " " بالبطاح " إن استمر على عصيانه ..

٢ - و " عكرمة بن أبي جهل " .. لقتال " مسيلمة " باليمامة ..

٣ - و " المهاجرين أمية " .. لقتال جنود " الأسود العنسي " ، ومعونة الأبناء على " قيس بن المشكوح " ومن معه من أهل اليمن .. ثم لقتال كنده بحضرموت ..

٤ - و " خالد بن سعيد بن العاص " - لقتال أهل الحمقتين من مشارف الشام ..

٥ - و " عمرو بن العاص " .. لقتال جماع قضاة ووديعة والحارث ..

- ٦ - و " حذيفة بن محصن الخلفاني " .. لقتال أهل دبا ..
- ٧ - و " ابن هرثمة " .. لقتال " مهرة " .
- ٨ - و " شرحبيل بن حسنة " .. لقتال قضاة بعد اعانة عكرمة في قتال أهل اليمامة .
- ٩ - و " معن بن حجاز " - وقيل : " طريفة بن حجاز " - لقتال " سليم " ومن معهم من هوازن .
- ١٠ - و " سويد بن مقرن " .. لقتال تهامة باليمن ..
- ١١ - و " العلاء بن الحضرمي " .. لقتال البحرين ^(١) ..
- ولقد كانت وصية " أبي بكر " للجند المحاربين وعهده لأمرء هذه الحروب دليلا آخر على طابعها السياسي ، فهم ذاهبون لقتال قبائل مسلمة، قد ارتدت عن الوحدة السياسية للدولة ، ولم ترتد عن التوحيد الالهي في الدين .. ومن ثم فلا بد من التمييز بين الذين ظلوا على اسلامهم وبين الذين خلعوا الدين مع خلعهم وحدة الدولة السياسية .. إذ محال أن نجعل المسلمين كالمشركين ! .. قال الخليفة لجيوشه : " إذا غشيتم دارا من دور الناس فسمعتهم فيها أذانا للصلاة فأمسكوا عن أهلها حتى تسألوهم ما الذي نقيموا ؟ ! وإن لم تسمعوا أذانا فشنوا الغارة ! ^(٢) ... "

(١) المصدر السابق . ج ١٩ ص ٦٤ ، ٦٥ .

(٢) تاريخ الطبري . ج ٣ ص ٢٧٩ .

كما تشهد حرب "خالد بن الوليد" "مالك بن نويرة" ، وقتله له ، للطابع السياسي لهذه الحرب ، وتؤكد أنها كانت "ردة" عن الوحدة السياسية للدولة ، ولم تكن ، بحال من الأحوال "ردة" عن "دين" الاسلام ..

"فمالك" قد فض حلفه مع "سجاح بنت الحارث" - التي انصرفت إلى أرض الجهرة - وهو حلف استهدف من ورائه تحقيق أغراض قبلية ، منها ثأر كان يطلبه من بني ضبة " .. ولم يكن حلفا تنتقص طبيعته من إيمانه بالاسلام .

وهو قد جمع الزكاة ، ولكنه رفض تسليمها لبيت المال بالمدينة ، وأرجأ التصرف فيها ، ثم أصبح متحيرا من أمره فيها ، وخاصة بعد فض حلفه مع "سجاح" (١) .. وله في ذلك شعر يفصح عن اسلامه ، وعن التزامه التعبد بالزكاة ، كركن من أركان الاسلام ، لكن مع التردد والتحير في مصرفها .. هل يكون في قومه ؟ أم إلى بيت مال الدولة في المدينة ؟ .. يقول :

وقال رجال : سدد اليوم مالك

وقال رجال : مالك لم يسدد

فقلت : دعوني لا أبا لأبيكم

فلم أخط رأيا في المقام ولا الندي

وقلت : خذوا أموالكم غير خائف

ولا ناظر فيما يجيء به غدي

فدونكموها ، إنما هي مالكم

مصورة أخلاقها لم تجدد

(١) المصدر السابق . ج ٣ ص ٢٧٦ .

سأجعل نفسي دون ما تحذرونه
وأرهنكم يوما بما قلته يدي
فإن قام بالأمر المجدد قائم
أطعنا ، وقلنا : الدين دين محمد^(١)

وعندما هم " خالد بن الوليد " بقتال " مالك بن نويرة " وقومه " ترددت
الأنصار على خالد ، وتخلفت عنه ، وقالوا : ما هذا بعهد الخليفة إلينا؟! ..^(٢)

ولقد شهد باسلام القوم ، وبظلم " خالد " لهم إذ قاتلهم وقتل منهم ، كثير
من شهود تلك الحرب .. ومن هؤلاء الشهود " أبو قتادة الحارث بن ريعي " ،
أخو بني سلمة ... قال : إنهم لما غشوا القوم راعوهم تحت الليل ! ..
(أي أفزعوهم ليلا) - فأخذ القوم السلاح .. قال أبو قتادة : فقلنا : إننا
المسلمون! فقالوا : ونحن المسلمون ! قلنا : فما بال السلاح معكم؟! قال : وما
بال سلاح معكم؟! قلنا : فإن كنتم كما تقولون فضعوا السلاح ، قال :
فوضعوها ، ثم صلينا وصلوا؟! .. " .

ومع ذلك حاربهم " خالد بن الوليد " ! .. ونرى " عمر بن الخطاب "
يتحدث إلى " أبي بكر " في هذا الأمر ، طالبا القصص " لمالك بن نويرة " من
" خالد بن الوليد " ، وقائلا عبارته الشهيرة : " عدو الله ! عدا على امرئ
مسلم فقتله ، ثم نزا على امرأته؟! "^(٣)

(١) ابن أبي الحديد (شرح نهج البلاغة) ج ١٧ ص ٢٠٥ . طبعة الحلبي ، القاهرة .

(٢) تاريخ الطبري . ج ٣ ص ٢٧٦ .

(٣) المصدر السابق . ج ٣ ص ٢٨٠ .

وأيضاً .. يشهد للطابع السياسي لهذه الحرب ، حرب القبائل التي خلعت وحدة الدولة ولم تخلع توحيد الاسلام ، شعر " الخطيل بن أوس " - أخي الخطيئة - الذي يصور معنى منع هذه القبائل تسليم الزكاة لحكومة أبي بكر في المدينة ، وفحوى مطالب وفودها التي وفدت على المدينة ، تقرب الاسلام وتطلب فك ارتباطها بوحدة الدولة السياسية ، وكيف أن ذلك كان يعني رفض هذه القبائل لسلطة خليفة قرشي لم يستشاروا في اختياره . دون أن يعني رفض الاسلام ، كدين ، لأنهم قد دانوا به بالحرية والاختيار .. يقول الخطيل :

أطعنا رسول الله إذ كان بيننا
 فيالعباد الله ما لأبي بكر؟!
 أيورثها بكرا إذا مات بعده
 وتلك لعمر الله قاصمة الظهر
 فهلا وددتم وفدنا بإجابة
 وعلا حسبتهم منه راعية البكر
 فإن الذي سألوكم فمنعتم
 لكالتمر أو أحلى لحلف بني فهر^(١)

ولقد كان وراء منع هذه القبائل تسليم الزكاة لحكومة " أبي بكر " تخريجا استخرجوه لأنفسهم وتأويلا تأولوا به قول الله سبحانه : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ، وصل عليهم أن صلاتك سكن لهم)^(٢) .. (

(١) شرح نهج البلاغة . ج ١٧ ص ٢١٠ .

(٢) التوبة : ١٠٣ .

فقالوا : إنهم كانوا يدفعون الزكاة (الصدقة) - إلى من كانت صلاته (سكن لهم) - وهو الرسول - وليس كذلك حال " أبي بكر " ولا حال غيره ، فليس عليهم أن يدفعوا صدقاتهم إلى من لا يستطيع أن تكون صلاته لهم سكناً ! .. ذلك كان تأويلهم .. وهو شاهد آخر عنى إيمانهم بالدين ، ومن ثم على الطبيعة السياسية للحرب التي اشتهرت في تاريخنا باسم " حروب الردة " والتي وصف هذا الطرف من أطرافها يوسف " المرتدين " !

لكن ... من الحق ومن الواجب أن نسأل : إذا كان الأمر كذلك ، فلم اشتهر وصف هذه القبائل المسلمة " الردة " وسموا " بالمرتدين " ، هكذا على الاطلاق ، ودون التمييز بين " الردة " عن الدين ، بالكفر ، وبين " الردة " عن الوحدة السياسية ، بالانفصال السياسي والانشقاق الإداري ؟ ! ..

من الحق أن نسأل هذا السؤال .. ومن حسن الحظ أنه قد طرح في تراثنا القديم ، وأجاب عليه عدد من أئمة الفكر وأعلام المؤرخين إجابة تزيكها وتتفق مع مضمونها كل الاتفاق .. لقد طرح " ابن أبي الحديد " هذا السؤال ، وأجاب عليه .. قال : " .. لم قلت : إن الذين قاتلهم " أبو بكر " وأصحابه كانوا مرتدين ؟ ! فإن المرتد من ينكر دين الاسلام بعد أن كان قد تدين به ، والذين منعوا الزكاة لم ينكروا أصل دين الاسلام ، وإنما تأولوا وأخطأوا لأنهم تأولوا قول الله تعالى : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ، وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم) .. فقالوا إنما ندفع زكاة أموالنا إلى من صلاته سكن لنا ، ولم يبق بعد وفاة النبي من هو بهذه الصفة ، فسقط عنا وجوب الزكاة ، وليس هذا من الردة في شيء ، وإنما سماهم الصحابة أهل الردة على

سبيل المجاز ، أعظاما لما قالوه وتأولوه! .. (١) .

فهل بعد ذلك شك في الطابع السياسي لقتال تلك الحرب ؟ وفي الطبيعة السياسية لذلك الصراع العنيف ؟ .. وهل يستطيع لفظ " الردة " أن يحجب هذه الطبيعة السياسية عن أعين الباحث وعقل المتأمل لذلك الصراع ؟ لا نعتقد . بل ولا نظن! ..

٣ - حروب الفتوحات :

أما حروب الفتوح التي نهضت بها الدولة العربية الاسلامية ، وخاصة على عهد " عمر بن الخطاب " ، فإن وضوح طابعها السياسي وانتفاء شبهة الحرب الدينية عنها ، لا يحتاج إلى تفصيل حديث .. فهي فتوحات لم تفرض عقيدة الاسلام ، وإنما امتدت بحدود الدولة السياسية إلى ما وراء شبه الجزيرة العربية ، وهي قد تركت لأهالي البلاد المفتوحة حريتهم في الاعتقاد مسيحيين كانوا أم يهودا أم مجوسا ، بل لقد أتاح لهم من الحريات الاعتقادية والدينية فوق ما كانوا يتمتعون به قبل هذه الفتوحات .. فقد فرضت عليهم ضريبة زهيدة مقابل إعفائهم من ضريبة الجندية والقتال ، لأمر اقتضاه أمن الدولة الناشئة وطبيعة التكوين العربي لجيشها المقاتل وعزوف أغلب أهالي البلاد المفتوحة عن جرفة الجندية والقتال ، ومن شارك من أبناء البلاد المفتوحة ، وهو على دينه ، في القتال سقطت عنه هذه الجزية (ضريبة الجندية والقتال) ...

وفتوحات ترك أهل البلاد المفتوحة على عقائدهم الدينية .. وقاتل لا يدخل

(١) شرح نهج البلاغة . ج ١٣ ص ١٨٧ .

المهزوم في دين المنتصر هو أدخل في السياسة إلى الحد الذي لا يحتاج في إثبات طبيعته هذه إلى دليل ، وأبعد عن القتال الديني بعد الإكراه والقسو عن أن يكون وسيلة للتصديق القلبي والاقتناع الحر واليقين الباطني الذي لا يرقبه سوى علام الغيوب ..

ويؤكد الطابع السياسي لقتال حرب الفتوحات هذه ذلك الطابع التحريري والمضمون الوطني الذي برز كمحتوى لعملياتها ومعاركها .. فالصراع الحضاري العنيف كان قائماً وتاريخياً بين الغرب والشرق منذ قرون ، وكانت " روما " فيه طرفاً وفارس هي الطرف الثاني ، وحروبهما ، بما أسفرت عنه من هزائم وانتصارات ، هي المد والجزر الذي تمثلت فيه علاقات القوى بين الفريقين .. وكانت فتوحات " الاسكندر المقدوني " (٣٥٦ - ٣٢٣ ق.م) قد حسمت إحدى جولات هذا الصراع ، لحساب الغرب والبيزنطيين ، وأصبح " الفرس " عاجزين عن قيادة الشرق في هذا الصراع ، وعن النهوض بعبء تحرير الشام ومصر والمغرب من سيطرة الروم ، فكان ظهور " الاسلام " ، بما أحدث من آثار سياسية ، ايذاناً بتولي العنصر العربي زمام القيادة للشرق في هذا الصراع القديم المتجدد ، ومن ثم كانت تلك الفتوحات العربية حركة تحرير لهذه البلاد المفتوحة من حاميات الروم البيزنطيين ، أعان العرب المسلمين فيها وساعدهم أهل البلاد الأصليون ، مع احتفاظهم بدياناتهم القديمة ، بل مع اشتراكهم مع الروم البيزنطيين في الإيمان بدين المسيح ! .. وعلى الجانب الشرقي كان فتح العراق العربي تحريراً له من سيطرة فارسية ظالمة ، وكان فتح فارس انهاء لنظام اجتماعي فاسد ، غدا فسادة ثغرة في جدار الشرق مكنت منه

الغزاة ، وغدت مظالمه قيذا يحول دون أهل فارس ودون الابداع الحضاري الذي أهلهم له التاريخ والتراث الذي يملكون .

فهي حرب تحرير .. وهو قتال سياسي . اقتضته شؤون الدولة وضرورات الصراع العالمي بين الشرق الفتى والغرب المتقهقر .. وليس فيه من الدين والحرب الدينية سوى الأعلام والرايات التي حارب تحت ظلالها المقاتلون .

٤ - الحروب بين المسلمين :

استخدم المسلمون العنف في صراعاتهم الداخلية ، أول ما استخدموه ، في ثورتهم التي انتهت عهد الخليفة الثالث " عثمان بن عفان " ، وانتهت بقتله ، عليه رضوان الله .. ولم يقل أحد يعتد برأيه من مفكري الاسلام أن طرفا من أطراف هذا الصراع العنيف قد كفر ، أو أن هذا الصراع كان دينيا يستهدف منه طرف فرض عقيدة على الطرف الآخر ، بل أطبق الاجماع على أنه كان صراعا سياسيا واجتماعيا يستهدف الثوار منه تغيير المظالم التي حدثت ، وعزل الولاة الذين استبدوا ، وخلع الخليفة الذي عجز عن تنفيذ مطالب الثوار ..

وفي عهد الخليفة الراشد الرابع " علي بن أبي طالب " حدثت أول الحروب الحقيقية التي كان طرفاها من المسلمين ! .. ففي موقعة " الجمل " كان علي وأنصاره في جانب ، و " طلحة بن عبيد الله " ، و " الزبير بن العوام " - وهما من العشرة الذين تكونت منهم هيئة (المهاجرين الأولين) - وأم المؤمنين " عائشة " ، وأنصارهم في الجانب الآخر .. ولم يقل أحد يعتد برأيه من مفكري الاسلام أن طرفا من أطراف هذه الحرب تد كفر بالله ، أو بدل دينه ..

بل اجمعوا على الطبيعة السياسية لهذا القتال ، فهو قتال على منصب الخلافة ، وعلى وجهات النظر التي يراها كل فريق في علاج المشكلات السياسية والاجتماعية التي تفجرت بالثورة على " عثمان " وبعدها .. بل لقد كان المنتصر والقاتل يصلي على المهزوم والقتيل ، ويدفنه في مقابر المسلمين ، ويطلب له الغفران والرحمة من الله ! ..

وفي القتال بين " علي " و " معاوية " .. كاد اجماع المسلمين أن ينعقد على أن " معاوية " وأنصاره يمثلون " الفئة الباغية " على امير المؤمنين " علي " وأنصاره ، وعلى أن قتال هذه الفئة واجب حتى تفيء إلى أمر الله .. ومع ذلك فهم مؤمنون مسلمون ، وقتالهم سياسة بلغت مرحلة العنف المسلح ، وليست ديناً ، لأن الفريقين أبناء دين واحد ، يؤمنون بآله واحد ، ويشهدون بنبوة " محمد " ، ويحتكمون إلى القرآن ، ويصلون إلى ذات القبلة الواحدة .. وليس بعد شهادة " علي بن أبي طالب " بإيمان خصومه هؤلاء شهادة تقطع بالطبيعة السياسية لهذا القتال ، وتنفي عنه أية شبهة دينية .. فلقد سأل " أبو سلامة الدالاتي " - وهو من أصحاب علي - سألته عن أمر " معاوية " وصحبه ، فقال :

- يا أمير المؤمنين ، أترى لهؤلاء القوم حجة فيما طلبوا به من هذا الدم -
(أي دم عثمان بن عفان) - إن كانوا أرادوا الله بذلك ؟

- نعم !

- وترى لك حجة بتأخيرك ؟ !

- نعم ! .. إن الشيء إذا كان لا يدرك فالحكم فيه أحوط وأعود نفعا ..

- فما حالنا وحالهم إن ابتلينا بقتال غدا؟!

- اني لأرجو ألا يقتل أحد نقى قلبه ، منا ومنهم ، ألا أدخله الله الجنة ! ^(١) .

فهو قتال سياسي بين فرقاء اختلفت وجهات نظرهم في السياسة ، والحكم على المواقف فيها داخل في نطاق الخطأ والصواب وليس في إطار الكفر والإيمان .. بل إنه بنص كلمات " علي بن أبي طالب " ، قتال بين أهل الجنة !؟ فلم يكن علي يشك في عقيدة خصومه أو يشكك في إيمانهم ، وهو الذي يعلم براءة الاسلام من تخويل البشر سلطات دينية تحكم على العقائد والضماير والقلوب .. ولذلك فهو يتحدث عن "إيمان" خصومه الذي لا يشك فيه ، فيقول : " لقد التقينا - (في القتال) - وربنا واحد ، ونبينا واحد ، ودعوتنا في الاسلام واحدة ، ولا نستزيدهم في الإيمان بالله والتصديق برسوله ولا يستزيدوننا . والأمر واحد إلا ما اختلفنا فيه من دم عثمان ، ونحن منه براء ! ^(٢) ... " .. فليس هناك خلاف ، يتقاتلون عليه في : التوحيد ، ولا النبوة ، ولا دعوة الاسلام وعقائده دينه .. بل إن " الأمر " ، أي السياسة ، هو موطن الخلاف ، ولا خلاف فيه بينهما إلا في الموقف من قتل " عثمان بن عفان " .. فهي قضية سياسية أثارت قتالا سياسيا بين فرقاء كلهم مؤمنون ومسلمون . .

(١) الباقلاني (التمهيد) ص ٢٢٧ . طبعة القاهرة سنة ١٩٤٧ م .

(٢) شرح نهج البلاغة . ج ١٧ ص ١٤١ .

وعندما يقحم نفر من "الخوارج" في ساحة الصراع مصطلحات "الكفر" و "الكفار"، يصفون بها عقيدة "معاوية" وأنصاره، فيبدو أن موجة الانحراف الفكري الذي أصاب الكثير من فرق الاسلام ومدارسه الفكرية عندما جعلوا السياسة ديناً، والخطأ كفراً والذنب شركاً بالله .. عندما يبدأ "الخوارج" ذلك الانحراف الذي يخلط أمر الدنيا بأمر الدين، يتصدى لهم الامام "علي" فيعلن قوله: "إننا، والله، ما قاتلنا أهل الشام على ما توهم هؤلاء - (الخوارج) - من التكفير والفراق في الدين، وما قاتلناهم إلا لنردهم إلى الجماعة .. وإنهم لاخواننا في الدين، قبلتنا واحدة، ورأينا: إننا على الحق دونهم^(١) ... لقد أصبحنا لقاتل إخواننا في الاسلام على ما دخل فيه من الزيغ والاعوجاج والشبهة والتأويل^(٢) ... " .

"فعلي" يقرر أنه يقاتل "إخوانه في الاسلام" .. وهم جميعاً دينهم واحد وقبلتهم واحدة .. وليس هناك كفر ولا تكفير لفريق من الفرقاء، أو زعم بفراقه للدين .. فقط إن الخلاف في "الرأي"، أي في السياسة .. فالحرب إذن سياسية والقتال من ثم سياسي لا علاقة له بعقائد الدين ..

هكذا كانت حروب الاسلام، وهكذا كان قتال المسلمين .. حماية للدعوة وتأميناً للدعاة، وصدا للفتنة عن الدين، وثأراً وطنياً يسترجعون به وطنهم الذي أخرجهم منه المشركون ... وقاتلاً قومياً يستعيدون به وحدة الدولة التي صدع وحدتها "المرتدون" عن الوحدة القومية التي تبلورت للعرب بظهور الاسلام ..

(١) التمهيد . ص ٢٣٨ .

(٢) علي بن أبي طالب (نهج البلاغة) ص ١٤٧ . طبعة دار الشعب . القاهرة .

وحرباً لبناء الامبراطورية وتحرير الشرق من استعمار الروم البيزنطيين ... وصراعاً على الخلافة أثاره الاختلاف في " الرأي " وتعدد المناهج في حل مشاكل الاقتصاد والاجتماع ...

هكذا كانت حروب المسلمين في صدر الاسلام ، ومثلها - في الطبيعة والأهداف - كانت كل الحروب التي نشبت بين الفرق الاسلامية على امتداد التاريخ الطويل للاسلام والمسلمين ... وكما يقول الامام " محمد عبده " :
 " لقد كان المشركون يبدأون المسلمين بالقتال لأجل إرجاعهم عن دينهم . ولو لم يبدأوا في كل واقعة لكان اعتداؤهم بإخراج الرسول من بلده وفتنة المؤمنين وايدائهم ، ومنع الدعوة ، كل ذلك كان كافياً في اعتبارهم معتدين . فقتال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كله مدافعة عن الحق وأهله ، وحماية لدعوة الحق ، ولذلك كان تقديم الدعوة شرطاً لجواز القتال ، وإنما تكون الدعوة بالحجة والبرهان لا بالسيف والسنان .. والله ، تعالى ، يقول : (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) ويقول : (أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين)^(١) . وإذا لم يوجد من يمنع الدعوة ويؤذي الدعاة أو يقتلهم أو يهدد الأمن ويعتدي على المؤمنين فالله ، تعالى ، لا يفرض علينا القتال لأجل سفك الدماء وإزهاق الأرواح ولا لأجل الطمع والكسب ولقد كانت حروب الصحابة في الصدر الأول لأجل حماية الدعوة ، ومنع المسلمين من تغلب الظالمين ، لا لأجل العدوان ، فالروم كانوا يعتدون على حدود البلاد العربية التي دخلت حوزة الاسلام ، ويؤذون من يظفرون به من المسلمين ،

(١) يونس : ٩٩ .

وكان الفرس أشد ايداء للمؤمنين منهم . وما كان بعد ذلك من الفتوحات الاسلامية اقتضته طبيعة الملك ، ولم يكن كله موافقا لأحكام الدين ، فإن من طبيعة الكون أن يسط القوي على جاره الضعيف ، ولم تعرف أمة أرحم في فتوحاتها بالضعفاء من الأمة العربية ، شهد لها علماء الإفرنج بذلك^(١) .. ولم يسمع في تاريخ المسلمين بقتال وقع بين السلفيين والاشاعرة ، مع الاختلاف العظيم بينهما ، ولا بين هذين الفريقين من أهل السنة والمعتزلة ، مع شدة التباين بين عقائد أهل الاعتزال وعقائد أهل السنة ، سلفيين وأشاعرة ، كما لم يسمع بأن الفلاسفة الاسلاميين تألفت لهم طائفة وقع الحرب بينها وبين غيرها . نعم سمع بحروب تعرف بحروب الخوارج ، كما وقع من القرامطة وغيرهم ، وهذه الحروب لم يكن مثيرها الخلاف في العقائد ، وإنما أشعلتها الآراء السياسية في طريقة حكم الأمة ، ولم يقتل هؤلاء مع الخلفاء لأجل أن ينصروا عقيدة ولكن لأجل أن يغيروا شكل حكومة .. وأما ما كان من حروب الأمويين والهاشميين فهي حرب على الخلافة ، وهي بالسياسة أشبه ، بل هي أصل السياسة ! .. نعم ، وقعت حروب في الأزمنة الأخيرة تشبه أن تكون لأجل العقيدة ، وهي ما وقع بين دولة إيران والحكومة العثمانية ، وبين الحكومة العثمانية والوهابيين . ولكن يتسنى لباحث بأدنى نظر أن يعرف أنها كانت حروبا سياسية ، ويرهن على ذلك بالولاء المتمكن بين الحكومتين اليوم ، مع بقاء الاختلاف في العقيدة بين الحكومة العثمانية وابن الرشيد أمير الوهابيين^(٢) .. لقد شهر المسلمون

(١) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده . ج٤ ص ٤٩٥ ، ٤٩٦ .

(٢) المصدر السابق . ج ٣ ص ٢٥١ .

سيوفهم دفاعا عن أنفسهم ، وكفا للعدوان عنهم ، ثم كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك . ولم يكن من المسلمين مع غيرهم إلا أنهم جاورهم ، فكان الجوار طريق العلم بالاسلام ، وكانت الحاجة لصلاح العقل والعمل داعية الانتقال إليه ! ... (١) ”

هكذا كانت طبيعة الحرب وطبيعة القتال في الاسلام .. سياسية تماما ، ومدارها الدنيا والدولة وشؤونهما ، ولا شبهة تلحقها بحرب العقائد الدينية التي تستهدف فرض الإيمان والاكراه في الدين .



(١) المصدر السابق . ج ٣ ص ٤٦٢ .

مقام الوطن والحرب الوطنية في الاسلام

فلا عجب إذن أن نرى للوطن والوطنية مقاما عاليا في فكر الاسلام .. ذلك أن الذين يقولون بالسلطة الدينية ووحدة السلطتين الدينية والزمنية يغضون من شأن " النزعة الوطنية " بل لقد رأينا منهم من يتحدث عنها كصنم أو طاغوت يعبدها الوطنيون في المجتمع الحديث ويشركونها في العبادة مع الله ١٩ .. أما الذين يقولون بالطبيعة المدنية لسلطة الدولة في الاسلام ، ورفض الفكر الاسلامي للسلطة الدينية والحكم بالحق الالهي فإنهم لا يعجبون من اجلال الاسلام واعظام فكره السياسي لمقام الوطن والوطنية وحث أمته وأهله على الاهتمام بهما إلى هذا الحد الكبير .. فما دامت السلطة ذات طبيعة مدنية ، فإن صراعاتها ، ومنها القتال ، لا بد وأن تكون مدنية الطبيعة ، فهو قتال سياسي إذن ، حتى وإن أطلق عليه : القتال في سبيل الله .. بل إن جعله في سبيل الله يصبح شهادة تمجيد واعظام وتقديس للقتال في سبيل الوطن والحرب دفاعا عن حوزة الأوطان ! .. وكيف لا .. والله يجعل قتالنا السياسي

العادل وحربنا الوطنية المشروعة ، ونضالنا المسلح لحماية الوطن وصون
استقلاله جهادا في سبيله وقتالا يتغني به المقاتلون وجهه ورضوانه؟! ..

بل لقد جعل الاسلام ، في قرآنه الكريم ، الموقف من " القضية الوطنية " معيارا يحدد للمسلمين من تجوز لهم مودته ومصادقته والبر به ، ومن لا يجوز لهم إنزاله منازل الأصدقاء والأوداء ، من غير المسلمين .. فنهانا نهيا قاطعا عن أن نصادق أو نصبر أولئك الذين يعتدون على ديارنا ، أو يخرجون منها أبناءها المسلمين .. قال : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة ، وقد كفروا بما جاءكم من الحق ، يخرجون الرسول وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم أن كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي ، تسرون إليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ، ومن بفعله منك فقد ضل سواء السبيل) (١) .. فالذين يخرجون المسلمين من أرضهم وينتزعونهم من ديارهم ويقتلعونهم من أوطانهم هم أعداء الله كما هم أعداء لهؤلاء المسلمين أصحاب " القضية الوطنية " .. بل إن تكامل الأمة الاسلامية ووحدتها العضوية يفرض على كل أبنائها أن يقفوا موقف العداء من أية قوة تخرج أي جماعة مسلمة من وطنها .. والاخراج من الوطن هنا لا يعني التهجير الاضطراري فحسب ، بل يشمل عزل المسلمين عن أن تكون لهم السيادة الفعلية والفعالة في أوطانهم ، لأنه إخراج لهم من ديارهم حتى ولو كانوا بأجسادهم فيها يعيشون؟! .. إن أية قوة تصنع ذلك بأية جماعة مسلمة ، بل بأي مسلم ولو انفرد ، هي عدوة لله ، لأن الاسلام قد رفع العداء

(١) المتحنة : ١ .

في القضية الوطنية إلى مرتبة العداء لله ، كما جعل القتال في سبيلها قتالا في سبيل الله .. والله قد نهانا أن نصادق أعداءنا في الوطنية ، فليس لهم عندنا مودة أو موالاة أو نصر بأي حال من الأحوال .

وفي آية أخرى من آيات القرآن الكريم يحدثنا الله سبحانه عن من تجوز مصادقته من المخالفين لنا في الدين ؟ وعن من لا تجوز مصادقته من هؤلاء المخالفين ؟ .. فإذا نحن مطالبون بأن لا نصادق ثلاث فئات :

أ - الذين يقاتلوننا في الدين ، بالحيلولة - بالقتال والصراع العنيف - بيننا وبين حرية الدعوة وأمن الدعاة .. أي يقاتلون ضد حرية الضمير والاعتقاد ..

ب - والذين يخرجون المسلمين ، أو بعضهم ، من ديارهم ، على أي نحو كان هذا الإخراج ، تهجيراً بالاضطهاد ، أو عزلاً عن امتلاك خيرات الوطن والتحكم في مقدراته نتيجة للاحتلال أو الاستغلال ! ..

ج - والذين يظاهرون ، أي يساعدون ، مجرد المساعدة ، على إخراج المسلمين من ديارهم وأوطانهم ، على أي نحو كانت المظاهرة والمساعدة في القهر الوطني من هؤلاء الأعداء المسلمين ! .

نعم .. يوجـز لنا الله ، سبحانه وأمره تلك ويلخص لنا وصاياه هذه في قوله : لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين، وأخرجوكم من دياركم ، وظاهروا على

إخراجكم أن تولوهم ، ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون^(١) ..

فللمسلمين أن يقيموا علاقات البر والمودة مع مخالفينهم في الدين إذا هم لم يفتنوه ، بالقتال ، عن دينهم ، ولم يخرجوهم من أرضهم ، ولهم أن يقسطوا إلى هؤلاء المخالفين .. بل لقد فسر بعض أئمة التفسير " القسط " هنا بما هو أكثر من "العدل" ، لأن العدل واجب على المسلمين " فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل! " .. وقالوا أن معنى (وتقسطوا إليهم) : " أي تعطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة^(٢) " .. إلى هذا الحد تجب المودة ويلزم البر ويتعين القسط للذين لا يتخذون من أوطاننا وقضيتنا الوطنية موقف عداء .. وفي المقابل ينهانا الله عن تولي ، مجرد التولي ، لمن يتخذون موقفا عدائيا من قضايا الوطنية ، مباشرة كان عداؤهم هذا أو بمجرد مظاهرتهم ومناصرتهم لهؤلاء الأعداء ! ..

استقلال الوطن هو الحياة

وضياعه هو الموت؟! ..

بل لقد بلغ القرآن بقضية الوطن وعقيدة الوطنية الذروة عندما جعل الحفاظ على استقلال الوطن والدفاع عن حوزته ، بشجاعة أهله واستبسالهم : الأمر الذي يحقق للمواطنين المعنى الحقيقي للحياة ! .. وبالمقابل جعل الجبن والفرار والتفريط في حرية الوطن واستقلاله : موتا لهؤلاء المواطنين الذي فرطوا في

(١) المتحنة : ٨ ، ٩ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن . ج ١٨ ص ٥٩ .

وطنهم وأهملوا مشاعرهم الوطنية .. فهم يفقدانهم استقلال وطنهم أموات في هذا الوطن ، حتى وإن كانوا يعيشون ويأكلون ويشربون! .. لأن فقد الاستقلال يساوي ويعني فقد المعنى الحقيقي للحياة ! ..

يقرر القرآن ذلك .. ويضرب عليه المثل من قصص الأولين وتاريخ الغابرين :
(ألم تَر إلى الذين خرجوا من ديارهم ، وهم ألوف ، حذر الموت! فقال لهم الله موتوا ، ثم أحياهم ! إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون . وقاتلوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم)^(١) .. فهم لم ينهزموا من قلة ، فهم ألوف ، وإنما انهزموا من خور وحذر من الموت وضعف أصاب شجاعتهم ووطنيتهم ، فخرجوا من ديارهم ، فارين مهاجرين ، أو معزولين عن حكمها والتحكم في أمرها والاستمتاع بخيراتها ، رغم بقاء أجسادهم فيها .. فكان ذلك بمثابة أمر تكويني من الله بموتهم! .. فلما تابوا إلى رشدهم ، وتعهدوا عاطفتهم الوطنية بالنماء ، فاحتما بها وتسلاحوا بأسلحتها ، واستردوا وطنهم واستعادوا استقلاله ، كانت لهم الحياة (ثم أحياهم)!؟ .. بل لقد زكت الآية الكريمة ذلك الاستقلال الوطني ، الذي هو الحياة ، بوصفها إياه بأنه من " فضل " الله على الناس ، وتحدثت الآية التالية لها عن أن صون هذا الاستقلال ، والحفاظ على هذه الحياة رَهْنٌ بالقتال : (وقاتلوا) .. ثم جعلت هذا القتال الذي يستهدف استقلال الوطن وعودة الروح والحياة الوطنية : قتالا في سبيل الله! ..

(١) البقرة : ٢٤٣ .

تلك هي الذروة التي بلغها الوطن والوطنية في آيات القرآن الكريم ، وتلك هي القدسية التي أضفاها الاسلام على القتال السياسي ، لا الديني ، في سبيل الوطنية واستقلال الأوطان . جعل الحياة في وجودها ، كما جعل في فقدانها الموت والعدم والفناء ! ..

وليطمئن القلب وتزداد القناعة ويرسخ اليقين ، لنقرأ كلمات الامام " محمد عبده " التي كتبها عندما وقف امام هذه الآيات من كتاب الله : " .. تلك سنة الله تعالى في الأمم التي تجبن فلا تدفع العادين عليها .. وحياة الأمم وموتها ، في عرف الناس جميعهم معروف ، فمعنى موت أولئك القوم هو أن العدو نكل بهم فأفنى قوتهم ، وأزال استقلال أمتهم ، حتى صارت لا تعد أمة ، بأن تفرق شملها ، وذهدت جامعتها ، فكل من بقي من أفرادها خاضعين للغالبين ضائعين فيهم ، مدغمين في غمارهم ، لا وجود لهم في أنفسهم ، وإنما وجودهم تابع لوجود غيرهم ، ومعنى حياتهم هو عـودة الاستقلال اليهم ! .. إن الجبن عن مدافعة الأعداء ، وتسليم الديار بالهزيمة والفرار ، هو الموت المخوف بالـخـزي والعار ، وإن الحياة العزيزة الطيبة هي الحياة المليئة - (الوطنية) - المخفوفة من عدوان المعتدين .. والقتال في سبيل الله .. أهم من القتال لأجل الدين ، لأنه يشمل ، أيضا ، الدفاع عن الجوزة إذا هم الطامع المهاجم باغتصاب بلادنا والتمتع بخيرات أرضنا ، أو أراد العدو الباغي إذلالنا ، والعدوان على استقلالنا ، ولو لم يكن ذلك لأجل فتسنا عن ديننا .. فالقتال لحماية الحقيقة كالقتال لحماية الحق ، كله جهاد في سبيل الله .. ولقد اتفق الفقهاء على أن العدو

إذا دخل دار الاسلام يكون قتاله فرض عين على كل المسلمين^(١) ! ”

هكذا تناول الاسلام قضية الحرب والقتال .

فهو عندما أنكر ” الكهانة والكهنوت ” أنكر وجود السلطة الدينية في سياسة المجتمعات .. ومن ثم كانت الحرب فيه ” سياسة ” .. وليست ” ديناً ” ، لأنها إحدى وسائل العمل السياسي ، فهي امتداد للسياسة لكن بأدوات العنف في الصراع ! .

وهو عندما قرر أن (لا إكراه في الدين) نفى ورفض أن يكون القتال سبيلاً لتحقيق ” الإيمان ” ، الذي هو يقين باطني وتصديق قلبي لا يتحصّل إلا بالاقناع ولا يتحقق إلا بالاقناع .. ومن ثم نفى ورفض أن يكون هناك قتال ديني لنشر الدين وفرض الإيمان !

وهو عندما جعل للقضية الوطنية - العيش في الوطن الحر أحراراً - مكاناً عالياً في فكره ، وفي قرآنه الكريم ، حتى كادت أن تكون محور القتال المشروع فيه ، إنما كان يرفع من قدر الوطنية ويُعلي من مكان الوطن ، ومن ثم يقدس القتال الذي شرعه ودعا إليه سياجاً يصون به المسلمون أوطانهم من الأعداء والطامعين .

وناهيك بفكر يجعل القتال في سبيل الوطن جهاداً في سبيل الله ! ..

(١) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده . ج ٤ ص ٦٩٥ - ٦٩٩ .

المراجع

ابن أبي الحديد : (شرح نهج البلاغة) تحقيق : محمد أبو الفضل ابراهيم .

طبعة الحلبي . القاهرة .

ابن تيمية : (منهاج السنة) طبعة القاهرة ، ١٩٦٢ م .

ابن منظور : (لسان العرب) طبعة القاهرة .

الباقلاني : (التمهيد) طبعة القاهرة ١٩٤٧ م .

التهانوي : (كشاف اصطلاحات الفنون) طبعة القاهرة ١٩٦٣ م .

المرجاني : (التعريفات) طبعة القاهرة ١٩٣٨ م .

الزمخشري : (الكشاف) طبعة الحلبي . القاهرة .

- الطبري (محمد بن جرير) : (تاريخ الطبري) طبعة دار المعارف . القاهرة
- علي بن أبي طالب (الإمام) : (نهج البلاغة) طبعة دار الشعب . القاهرة .
- الغزالي : (فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة) طبعة القاهرة ١٩٠٧ م .
- القرطبي : (الجامع لأحكام القرآن) طبعة دار الكتب المصرية .
- مجمع اللغة العربية - القاهرة : (المعجم الوسيط) .
- محمد عبده (الإمام) : (الأعمال الكاملة) دراسة وتحقيق : دكتور محمد
عمارة . طبعة بيروت ١٩٧٤ م .
- محمد فؤاد عبد الباقي : (المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم) طبعة دار
الشعب . القاهرة .
- النويري : (نهاية الأدب في فنون الأدب) طبعة القاهرة .

للمؤلف :

تأليف :

- ١ - المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية .
- ٢ - الخلافة ونشأة الأحزاب الإسلامية .
- ٣ - المعتزلة وأصول الحكم .
- ٤ - المعتزلة والثورة .
- ٥ - الإسلام وأصول الحكم (دراسة وثائق) .
- ٦ - مسلمون ثوار .
- ٧ - نظرة جديدة إلى التراث .
- ٨ - المادية والمثالية في فلسفة ابن رشد .
- ٩ - معارك العرب ضد الغزاة .
- ١٠ - عندما أصبحت مصر عربية .
- ١١ - القومية العربية ومؤامرات أمريكا ضد وحدة العرب .
- ١٢ - فجر اليقظة القومية .
- ١٣ - العروبة في العصر الحديث .
- ١٤ - الأمة العربية وقضية التوحيد .
- ١٥ - اسرائيل .. هل هي سامية ؟ .
- ١٦ - الجامعة الإسلامية والفكرة القومية عند مصطفى كامل .
- ١٧ - الفكر الاجتماعي لعلي بن أبي طالب .
- ١٨ - العدل الاجتماعي لعمر بن الخطاب .
- ١٩ - عمر بن عبد العزيز .
- ٢٠ - الاسلام والثورة .
- ٢١ - الاسلام والسلطة الدينية .
- ٢٢ - الاسلام والوحدة الوطنية .
- ٢٣ - نظرية الخلافة الاسلامية .
- ٢٤ - الاسلام والحرب الدينية .
- ٢٥ - العرب والتحدي

دراسة وتحقيق :

- ٢٦ - الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغاني ج١ - ٤
- ٢٧ - الأعمال الكاملة لرفاعة الطهطاوي ج١ - ٦
- ٢٨ - الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج١ - ٦
- ٢٩ - الأعمال الكاملة لعلي مبارك ج١ - ١٠ .
- ٣٠ - الأعمال الكاملة لعبد الرحمن الكواكبي .
- ٣١ - الأعمال الكاملة لقاسم أمين .
- ٣٢ - رسائل العدل والتوحيد (لمجموعة من أئمة المعتزلة) ج١ - ٢ .
- ٣٣ - فصل المقال (لابن رشد) .
- ٣٤ - الاسلام والمرأة في رأي الإمام محمد عبده .
- ٣٥ - التوفيقات الإلهامية .

تحت الطبع :

- ٣٦ - الاسلام والعقل .
- ٣٧ - المعتزلة : أهل العدل والتوحيد .
- ٣٨ - الاسلام والعلم .
- ٣٩ - ثورة الزنج .
- ٤٠ - تراثنا في الاقتصاد .
- ٤١ - الاسلام وقضايا العصر .
- ٤٢ - ويسألونك في الدين والدين .
- ٤٣ - العروة الوثقى .
- ٤٤ - تيارات الفكر الاسلامي .

الفهرس

٥	تقديم
١٠	هل يؤمن الإنسان بالإكراه ؟
١٦	قتال الرسول
٢٣	قتال الصحابة
	١ - حروب الردة في حياة الرسول
	٢ - حروب الردة بعد الرسول
	٣ - حروب الفتوحات
	٤ - الحروب بين المسلمين
٤٩	مقام الوطن والحرب الوطنية في الاسلام
٥٢	استقلال الوطن هو : الحياة وضياعه هو : الموت ؟!
٥٦	المراجع
٥٨	للمؤلف

صادرات دار علاء الدين

- ١ - الحمضيات م. طه الشيخ حسن
- ٢ - أعشاب الشفاء د. ماجد علاء الدين - ١٩٩٣
- ٣ - أسرار الكون عدة علماء - دمشق - ١٩٩٢
- ٤ - أطلس العمليات الجراحية فائز طريفي - دمشق - ١٩٩٤
- ٥ - حقائق النوافذ جون براغن
- ٦ - طبيب نباتات الزينة حازل ايفاس والكان عوم
- ٧ - تقليم وتربية أشجار الفاكهة طه الشيخ حسن - دمشق - ١٩٩٣
- ٨ - هرمونات النمو الزراعية نزار كلخي - دمشق - ١٩٩
- ٩ - دليل الحامل دار علاء الدين - دمشق - ١٩٩٣
- ١٠ - دليل مريض السكر دار علاء الدين - دمشق - ١٩٩٠
- ١١ - البيوت الزراعية لان ولز
- ١٢ - جراحة القلب د. كمال عامر - د. اسماعيل الخطيب
- ١٣ - الطريق إلى الصحة زويا ميخائيلنكو - دمشق - ١٩٩٠
- ١٤ - الطب الشعبي ومجالاته جارويس فيرمونت - دمشق - ١٩٩٢
- ١٥ - علاج الأمراض الجلدية بالأعشاب داتسكوفسكي - دمشق - ١٩٩٢
- ١٦ - فوائد عصير الخضار والفواكه نورمان وكمر - دمشق - ١٩٩٢
- ١٧ - الأجسام الطبيعية كيتا بجوردوسكي
- ١٨ - القوة العصبية بول بريغ - دمشق - ١٩٩٢
- ١٩ - كيف تقوي بصرك ايلا فلاديمير - دمشق - ١٩٩٣
- ٢٠ - كيف تكونين جميلة زويا ميخائيلنكو - دمشق - ١٩٩٢
- ٢١ - العناية الخاصة بالمرضى م. ميليتش
- ٢٢ - المساج النقطي زويا ميخائيلنكو - دمشق - ١٩٩٢
- ٢٣ - مشاريع الإنتاج الحيواني د. سلامة شقير - دمشق - ١٩٩٢
- ٢٤ - موسوعة الطيور مجموعة باحثين - دمشق - ١٩٩٤
- ٢٥ - المأكولات الشهية للشعوب الشرقية ميلنسيك - ١٩٩٣
- ٢٦ - تطعيم أشجار الفاكهة وإكثارها طه الشيخ حسن - دمشق - ١٩٩٤

- ٢٧ - الحدث التوراتي فراس السواح - دمشق - ١٩٩٣
- ٢٨ - ذكراه في القلب أنا غاغارين - ترجمة محمد بدرخان - دمشق - ١٩٩٠
- ٢٩ - دين الإنسان فراس السواح - دمشق - ١٩٩٤
- ٣٠ - رموز مقدسة نيقولا ريبيخ - ترجمة د. ماجد علاء الدين دمشق - ١٩٩٣
- ٣١ - آرام دمشق واسرائيل فراس السواح - دمشق ١٩٩٥
- ٣٢ - لغز عشتار فراس السواح - دمشق - ١٩٩٣
- ٣٣ - مغامرة العقل الأولى فراس السواح - دمشق - ١٩٩٣
- ٣٤ - ملحمة الزمن انتولي سافروفوف - ترجمة د. ماجد علاء الدين - دمشق - ١٩٩٢
- ٣٥ - برتراند رسل سمير عبده - دمشق - ١٩٩٣
- ٣٦ - بدايات الحضارة عبد الحكيم الذنون - دمشق - ١٩٩٣
- ٣٧ - البلدان النامية والعلاقات الاقتصادية س. بورتياكوف - ترجمة د. ماجد علاء الدين - دمشق - ١٩٨٤
- ٣٨ - تاريخ القانون في العراق عبد الحكيم الذنون - دمشق - ١٩٩٣
- ٣٩ - التحليل النفسي للأقوال المأثورة سمير عبده دمشق - ١٩٩٣
- ٤٠ - تحضير الكيك والكاتو مرغريت باتن - ترجمة فاتن عمران - دمشق - ١٩٩٣
- ٤١ - جلعامش فراس السواح - دمشق - ١٩٩١
- ٤٢ - الجنس في العالم القديم بول فرشياور - ترجمة فائق دحدود - دمشق - ١٩٩٣
- ٤٣ - الصحافة السورية بين النظرية والتطبيق د. عدنان ابو فخر - دمشق - ١٩٨٤
- ٤٤ - صفحات من تاريخ فن الرقص في العالم فائق شعبان - دمشق - ١٩٩٣
- ٤٥ - طقوس الجنس المقدس ترجمة نهاد خياطة - دمشق - ١٩٩٣
- ٤٦ - العرافة وسوسة أم ؟ د. ماجد علاء الدين - دمشق - ١٩٩٢
- ٤٧ - مدخل إلى علم تصنيف المكتبات برجس عزام - دمشق - ١٩٨٦
- ٤٨ - المأكولات الشهية للشعوب الشرقية م. ميلينيك - ترجمة سميح شيا دمشق - ١٩٩٢

- ٤٩ - نحن والأبراج
... ترجمة دار علاء الدين - دمشق - ١٩٩٢
- ٥٠ - نظرية الدولة في الفكر العربي
..... محمد علي جمعة - دمشق - ١٩٩٤
- ٥١ - شريعة حمورابي
مجموعة من المؤلفين - ترجمة أسامة بركات
..... دمشق - ١٩٩٣
- ٥٢ - الديانة الفرعونية
واليس بدج - ترجمة نهاد خياطة - دمشق - ١٩٩٣
- ٥٣ - أزمة العالم
فيدل كاسترو - ترجمة نصر الشمالي - دمشق
..... ١٩٨٩
- ٥٤ - الأخوة كينيدي
..... غروميكو - دمشق - ١٩٩٢
- ٥٥ - البيت الأبيض وأسرار المخابرات
الأمريكية .
..... ك. ف. بتروسينكو - دمشق - ١٩٩١
- ٥٦ - مذكرات عن الإنقلاب العسكري
... ميخائيل غورباتشوف - دمشق - ١٩٩٢
- ٥٧ - الاساطير والحقائق عن عائلة ستالين
..... ترجمة سميح شيا - دمشق - ١٩٩٤
- ٥٨ - ملحمة الرجال
..... احمد فرحات الناصر - دمشق - ١٩٩٤
- ٥٩ - أسرار المدافن المصرية
..... اجاثا كريستي - ترجمة
..... مازن نفاع - دمشق - ١٩٩٤
- ٦٠ - الشركس في فجر التاريخ
..... بزج سميكوغ - دمشق - ١٩٩٥
- ٦١ - سيد درويش
..... احمد بوبس - دمشق - ١٩٩٤
- ٦٢ - الزيتون
..... م . طه الشيخ حسن - دمشق - ١٩٩٥
- ٦٣ - الوقواق والديك
..... ترجمة د. ماجد علاء الدين
..... دمشق - ١٩٨٥
- ٦٤ - الوقت الضائع
ترجمة رسلان علاء الدين - دمشق - ١٩٩٢
- ٦٥ - قصص قصيرة
ترجمة رسلان علاء الدين - دمشق - ١٩٩٢
- ٦٦ - حكاية العملاق العجيب - جونج
... ترجمة ريماء علاء الدين - دمشق - ١٩٩٢
- ٦٧ - قفزة
..... ترجمة رسلان علاء الدين - دمشق - ١٩٩٢
- ٦٨ - الذئب والثعلب
..... ترجمة د. ماجد علاء الدين -
..... دمشق - ١٩٨٥
- ٦٩ - المرأة والقرود
ترجمة د. ماجد علاء الدين - دمشق - ١٩٨٥
- ٧٠ - اللؤلؤة النادرة
..... ترجمة اكرم أبو راس - دمشق - ١٩٩٣
- ٧١ - حلوى الأطفال
..... ترجمة فانت عمران - دمشق - ١٩٩٣

كتب توزعها الدار

- * المجاهد سعيد العاص
..... أحمد يوسف داود - دمشق - ١٩٩٠
- * الميراث العظيم
..... أحمد يوسف داود - دمشق - ١٩٩٠
- * النظام المرامي العالمي
..... مجموعة من الباحثين - دمشق - ١٩٧٢
- * الصليبيون في الشرق
..... ميخائيل زابوروف - دمشق - ١٩٨٧
- * إرهابيو الموساد
..... فلاديمير ميخائيلوف - دمشق - ١٩٨٩
- * الأثوس والتاريخ
... ترجمة أسعد الفارس - دمشق - ١٩٨٨
- * المصير العربي
..... خليل الجهمان - دمشق - ١٩٩٣
- * موضوعات للذاكرة العربية
..... نصر الشمالي - دمشق - ١٩٩٤
- * الانفجار
..... رائد باترا - دمشق - ١٩٩٠
- * الاتحاد السوفيتي
..... فلاديمير بوكوفسكي - دمشق - ١٩٩٣
- * حكي بردانين
..... جمال عبود - دمشق - ١٩٩٤

٧٢ - تيمور وفريقه

- ترجمة د. ماجد علاء الدين - دمشق - ١٩٨٤
- ٧٣ - مغامرات بوراتينو
... ترجمة د. ماجد علاء الدين - دمشق -
١٩٩٨٥
- ٧٤ - صفحات مجهولة من حياة
تولستوي
..... ترجمة د. ماجد علاء الدين -
..... محمد بدرخان - دمشق - ١٩٨٦
- ٧٥ - من روائع الشعر الفرنسي
..... ترجمة سعد صائب - دمشق - ١٩٩٥
- ٧٦ - لوركا
..... ترجمة سعد صائب - دمشق - ١٩٩٥
- ٧٧ - عندما تغيب الأم
..... رجاء ارناؤوط - دمشق - ١٩٩٥
- ٧٨ - المناضل الشجاع
..... رجاء ارناؤوط - دمشق - ١٩٩٥
- ٧٩ - الزهرات الشقيقات
..... باسمه الرهونجي - دمشق - ١٩٩٥
- ٨٠ - سلسلة دانا
..... ناهدة الرهونجي - دمشق - ١٩٩٥
- ٨١ - تعلم الطفل في الأسرة والمدرسة
..... اسماعيل اللحام - دمشق - ١٩٩٥

هذا الكتاب

يبحث مؤلف هذا الكتاب في أعماق مرحلة ظهور الاسلام ، مؤكداً على أن طابع السلطة السياسية في المجتمع الاسلامي هي مدنية كلياً ، إذ لا توجد كهانة في الاسلام ، وليس فيه ما يعرف بـ « السلطة الدينية » أو الحكم بالحق الإلهي .

ويتناول المؤلف موضوع النظام السياسي والاجتماعي وشؤون الحرب والتشريع ، كما طُبق في مختلف الأزمنة والأمكنة التي ساد فيها الاسلام .

هذا ويبين المؤلف الأسس التي تقوم عليها الحروب ، إذ يدعو الاسلام إلى القتال في حال إعتداء الآخرين . وسعيهم لفننة المسلمين عن عقيدتهم .

يفيد هذا الكتاب أوساط واسعة من القراء .

الناشر

يطلب هذا الكتاب على العنوان التالي :



دار علاء الدين للنشر والتوزيع والترجمة

دمشق ص.ب. ٣٠٥٩٨

هاتف : ٢٣١٧١٥٨ - ٥٦١٧٠٧١

تلكس : ٤١٢٥٤٥ - فاكس : ٢٣١٧١٥٩